









## ❦ رسالة التوحيد ❦

تأليف

المرحوم المغفور له الشيخ محمد عبده المصري مفتي  
الديار المصرية المتوفي يوم الثلاثاء ٨ جمادى  
الاولى سنة ١٣٢٣ هـ الموافق ١١ يوليو  
سنة ١٩٠٥ م تغمده الله برحمته  
وأسكنه فسيح جنته

(حقوق الطبع محفوظة)

❦ الطبعة الاولى ❦

بالمطبعة العامرة الخيرية لمالكها ومسديرها  
(السيد عمر حسين الخشاب)

سنة ١٣٢٤

هجريّة



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين اياك نعبد و اياك  
نستعين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير  
المفضوب عليهم ولا الضالين

هو وبعد ) فلما كنت في بيروت من أعمال سوريا أيام بعدي عن مصر  
عقب حوادث سنة ١٢٩٩ هجرية ودعيت في سنة ١٣٠٣ لتدريس  
بعض العلوم في المدرسة السلطانية ومنها كان علم التوحيد رأيت أن  
المختصرات في هذا الفن قد لا تأتي على الفرض من افادة التسامذة  
والطولات تدعو عن أفهامهم والمتوسطات ألقت لزمن غير زمانهم فرأيت  
من الإليق أن أملئ عليهم ما هو أوسع بحالهم فكانت أمالي مختلفة تتغير  
بتغير طبقاتهم أقربها الى كفاية الطالب ما أملئ على الفرقة الاولى في  
أسلوب لا يصعب تناوله وان لم يعهد تداوله تمهيد مقدمات وسير منها الى  
المطالب من غير نظر الا الى صحة الدليل وان جاء في التعبير على خلاف

ما عهد من هيئة التأليف رامياً الى الخلاف من مكان بعيد حتى قد  
 لا يدركه الا الرجل الرشيد غير ان تلك الامالي لم تحفظ الا في  
 دفاتر التلامذة ولم أستبق لنفسي منها شيئاً وعرض بعد ذلك ما  
 استقدمني الى مصر وكان من تقدير الله ان أشغل بغير التعليم حتى  
 أتى النسيان على ما أملت وذهب عن خاطر جميع ما أقيت الى  
 أن خطر لي من مدة أشهر خاطر العود الى ما تهواه نفسي ويصبو  
 اليه عقلي وحسي وان أشغل اوقات فراغي بمدايسة شيء من علم  
 التوحيد علماً مني اركان العلم الشديد فذكرت سابق العمل وتعلق  
 بمثله الامل ولكيلا أتفق من الزمن ما أنا في أشد الحاجة اليه في  
 انشاء ما أرى التعويل عليه عذمت ان اكتب الى بعض التلامذة  
 ليرسل اليّ ما تلقاه بين يديّ وذكرت ذلك لآخي فأخبرني انه  
 نسخ ما أملّى على الفرقة الاولى فطلبته وقرأته فاذا هو على مقربة مما  
 أحب قد يحتاج اليه القاصر وربما لا يستغني عنه المكثّر على اختصار  
 فيه مقصود ووقوف عند حدّ من القول محدود قد سلك في المطائيد  
 مسلك السلف ولم يعب في سيره آراء الخلف وبعد عن الخلاف  
 بين المذاهب بعد ممليه عن أعاصير المشاغب لكن وجدت فيه  
 إيجازاً في بعض المواضع قد لا ينفذ منه ذهن المطالع واغفالا لبعض

ما تمس الحاجة اليه وزيادة عما يجب في مختصر مثله أن يقتصر عليه  
فبسطت بعض عباراته وحررت ما فُض من مقدماته وزدت ما أغفل  
وحذفت ما فضل وتوكلت على الله في نشره راجياً أن لا يكون في قصره  
ما يحمل على إنقال أمره أو ينقض من قدره فإما من أحد بأصغر من  
أن يمين ولا بأكبر من أن يمان والله وحده ولي الأمر وهو المستعان

### ﴿ مقدمات ﴾

التوحيد علم يبحث فيه عن وجود الله وما يجب أن يثبت له من صفاته  
وما يجوز أن يوصف به وما يجب أن ينفي عنه وعن الرسل لاثبات رسالتهم  
وما يجب أن يكونوا عليه وما يجوز أن ينسب إليهم وما يمنع أن يلحق بهم  
أصل معنى التوحيد اعتقاد أن الله واحد لا شريك له وسمي هذا العلم  
به تسمية له بأهم أجزائه وهو اثبات الوحدة لله في الذات والفعل في خلقه  
الأكوان وأنه وحده مرجع كل كون ومنتهى كل قصد وهذا  
المطلب كان الغاية العظمى من بعثة النبي صلى الله عليه وسلم كما تشهد به  
آيات الكتاب العزيز وسيأتي بيانه وقد يسمى علم الكلام إما لأن أشهر  
مسئلة وقع فيها الخلاف بين علماء القرون الأولى هي أن كلام الله المتلو  
حادث أو قديم وإما لأن مبناه الدليل العقلي وأثره يظهر من كل متكلم  
في كلامه وقلما يرجع فيه إلى النقل اللهم إلا بعد تقرير الأصول



الاولى ثم الانتقال منها الى ما هو أشبه بالقرع عنها وان كان أصلا لما  
يأتى بعدها وإما لانه في بيان طرق الاستدلال على أصول الدين أشبه  
بالمنطق في تبينه مسالك الحجة في علوم أهل النظر وأبدل المنطق بالكلام  
للتفرقة بينهما

هذا النوع من العلم علم تقرير العقائد وبيان ما جاء في النبوات كان  
معروفا عند الامم قبل الاسلام ففي كل أمة كان القائلون بأمر الدين  
يعملون لحفظه ونأيده وكان البيان من أول وسائلهم الى ذلك لكنهم كانوا  
قلما يخون في بيانهم نحو الداهل العقلي وبناء آرائهم وعقائدهم على  
ما في طبيعة الوجود أو ما يشتمل عليه نظام الكون بل كانت منازع  
العقول في العلم ومضارب الدين في الالتزام بالعقائد وتقريرها من مشاعر  
القلوب على طرفي نقبض وكثيرا ما صرح الدين على لسان رؤسائه أنه  
عدو العقل نتائج ومقدماته فكان جل ما في علوم الكلام تأويل  
وتفسير وادهاش بالمعجزات أو إلهاء بالخيالات يعلم ذلك من له إلمام  
بأحوال الامم قبل البعثة الاسلامية

جاء القرآن فاتمج بالدين منهجاً لم يتم عليه ماسبة من الكتب المقدسة  
منهجا يمكن لاهل الزمن الذي أنزل فيه ولمن يأتي بعدهم أن يقوموا عليه  
فتترك الاستدلال على نبوة النبي صلى الله عليه وسلم بما عهد الاستدلال به

على النبوات السابقة وحصر الدليل في حال النبي مع نزول الكتاب عليه في شأن من البلاغة يعجز البلغاء عن محاكاته فيه ولوفي مثل أقصر سورة منه وتناول من مقام الألوهية ما أذن الله لنا أو ما أوجب علينا أن نعلم لكن لم يطلب التسليم به لمجرد دأنه جاء بحكايته ولكنه ادعى وبرهن وحكى مذاهب المخالفين وكره عليها بالحجة وخادب العقل واستنهض الفكر وعرض نظام الأكوان وما فيها من الأحكام والاتقان على أنظار العقول وطالبها بالأمان فيها لتصل بذلك إلى اليقين بصحة ما ادعاه ودعا إليه حتى إنه في سياق قصص أحوال السابقين كان يقرر أن للخلق سنة لا تغير وقاعدة لا تبدل فقال (سنة الله التي قد خلعت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا) وصرح (إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم) واعتضد بالدليل حتى في باب الأدب فقال (ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) وتأخى العقل والدين لا أول مرة في كتاب مقدس على لسان نبي مرسل بتعريض لا يقبل التأويل وتقرر بين المسلمين كافة الأمان لا ثقة بعقله ولا بدينه أن من قضايا الدين ما لا يمكن الاعتقاد به إلا من طريق العقل كالعلم بوجود الله وقدرته على إرسال الرسل وعلمه بما يوحى به إليهم وأرادته لا اختصاصهم برسائنه وما يتبع ذلك مما يتوقف عليه فهم معنى الرسالة وكالتصديق بالرسالة نفسها كما أجمعوا على أن

الدين ان جاء بشيء قد يعملوا على الفهم فلا يمكن أن يأتي بما يستحيل عند العقل

جاء القرآن يصف الله بصفات وان كانت أقرب الى التنزيه مما وصف به في مخاطبات الاجيال السابقة فن صفات البشر ما يشار كها في الاسم أو في الجنس كالقدرة والاختيار والسمع والبصر وعن اليه أمور ما يوجد ما يشبهها في الإنسان كالاستواء على العرش وكالوجه واليد ثم أفاض في القضاء السابق وفي الاختيار الممنوح للإنسان وجادل الغالين من أهل المذهبين ثم جاء بالوعد والوعيد على الحسنات والسيئات ووكل الأمر في الثواب والعقاب الى مشيئة الله وأمثال ذلك مما لا حاجة الى بيانه في هذه المقدمة فاعتبار حكم العقل مع ورود أمثال هذه التشابهات في النقل فسح مجالاً للناظرين خصوصاً ودعوة الدين الى الفكر في المخلوقات لم تكن محدودة بحد ولا مشروطة بشرط للعلم بأن كل نظر صحيح فهو مؤيد الى الاعتقاد بالله على ما وصفه بلا غلو في التجريد ولا دنو من التحديد

مضى زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهو المرجع في الحيرة والسراج في ظلمات الشبهة وقضى الخليفان بعده ما قدر لهما من العز في مدافعة الأعداء وجمع كلمة الأولياء ولم يكن للناس من الفراغ ما يخالون فيه مع عقولهم ليتلوهما بالبحث في مباني عقائدهم وما كان من اختلاف قليل

رد اليهما وقضي الامر فيه بحكمهما بعد استشارة من جاورهما من أهل  
البصر بالدين ان كانت حاجة الى الاستشارة وأغلب الخلاف كان في  
فروع الاحكام لا في أصول العقائد ثم كان الناس في الزمنين يفهمون  
اشارات الكتاب ونصوصه يمتقدون بالتنزيه ويفوضون فيما يوم  
التشبيه ويرون أن له معنى غير ما يفهمه ظاهر اللفظ

كان الامر على ذلك الى أن حدث ما حدث في عهد الخليفة الثالث وأفضى  
الى قتله هوى بتلك الاحداث ركن عظيم من هيكل الخلافة واصطدم  
الاسلام بأهله صدمة زحزحتهم عن الطريق التي استقاموا عليها وبقى  
القرآن قائما على صراطه ( انا نحن نزلنا الذكروا ناله الحافظون ) وفتح  
للناس باب لتعدى الحدود التي حدها الدين فقد قتل الخليفة بدون حكم  
شرعى وأشعر الامر قلوب العامة أن شهوات تلاعبت بالعقول في  
أنفس من لم يملك الايمان قلوبهم وغلب الغضب على كثير من الغالين في  
دينهم وتغلب هؤلاء وأولئك على أهل الاصلة منهم فقضيت أمور على  
غير ما يحبون \*

وكان من العاملين في تلك الفتنة عبد الله بن سبا يهودي أسلم وغلا في حب  
على كرم الله وجهه حتى زعم أن الله حل فيه وأخذ يدعو الى أنه الاحق  
بالخلافة وطعن على عثمان فنفاه الى مصر فوجد فيها أهوا ناعلى فتنته

الى أن كان ما كان مما ذكرنا ثم ظهر بذهبه في عهد علي فنفاه الى  
 المدائن وكان رأيه جرثومة لما حدث من مذاهب الغلاة من بعده  
 توالت الاحداث بعد ذلك ونقض بعض المبايعين للخليفة الرابع ما عقدوا  
 وكانت حروب بين المسلمين انتهى فيها أمر السلطان الى الامويين غير أن  
 بناء الجماعة قد انصدع وانقضت عرى الوحدة بينهم وتفرقت بهم  
 المذاهب في الخلافة وأخذ الاحزاب في تأييد آرائهم كل ينصر رأيه على  
 رأي خصمه بالقول والعمل وكانت نشأة الاختراع في الرواية والتأويل  
 وغلا كل قبيل فافترق الناس الى شيعه وخوارج ومعتدلين وغلا  
 الخوارج في عهد مروان الاول فكفروا من عداهم ثم استمر عداهم  
 وطالبهم لحكومة أشبه بالجمهورية وتكفيرهم لمن خالفهم زمنا طويلا  
 الى أن تضعضع أمرهم على يد المهلب بن أبي صفرة وانتشرت فارتهم في  
 بلاد المغرب فاشعلوا فيها الفتن وبقيت منهم بقية الى اليوم في أطراف  
 أفريقيا وناحية من جزيرة العرب وغلا بعض الشيعة فرفعوا عليا أو  
 بعض ذريته الى مقام الألوهية أو ما يقرب منه وتبع ذلك خلاف في  
 كثير من العقائد

غير أن شيئا من ذلك لم يقف في سبيل الدعوة الاسلامية ولم يحجب ضياء  
 القرآن عن الاطراف المتناشئة عن مشار النزاع وكان الناس يدخلون فيه

أفواجا من الفرس والسوريين ومن جاورهم والمصريين والافريقيين  
ومن يليهم واستراح جمهور عظيم من العمل في الدفاع عن سلطان الاسلام  
وأن لهم أن يشتغلوا في أصول العقائد والاحكام بما هداهم اليه سير  
القرآن اشتغالا يحرص فيه على النقل ولا يهمل فيه اعتبار العقل ولا  
ينقض فيه من نظر الفكر ووجد من أهل الاخلاص من انتدب نفسه  
للنظر في العلم والقيام بفريضة التعليم ومن أشهرهم الحسن البصري  
فكان له مجلس للتعليم والافادة في البصرة يجتمع اليه الطالبون من كل  
صوب وتمتحن فيه المسائل من كل نوع وكان قد التحف بالاسلام ولم  
يتبطنه أناس من كل ملة دخلوه حاملين لما كان عندهم راغبين أن يصلوا  
بينه وبين ما وجدوه فشارت الشبهات بعد ما هبت على الناس أعاصير الفتن  
واعتمد كل ناظر على ما صرح به القرآن من اطلاق العنان للفكر وشارك  
الدخلاء من حق لهم السبق من العرفاء وبدت رؤس المشايق تعلو بين  
المسلمين وكانت أول مشكلة ظهر الخلاف فيها مشكلة الاختيار واستقلال  
الانسان بآرادته وأفعاله الاختيارية ومشكلة من ارتكب الكبيرة ولم تنب  
اختلف فيها واصل بن عطاء مع أستاذة الحسن البصري واعتزله يعلم  
أصولا لم يكن أخذها عنه غير أن كثير من السلف ومنهم الحسن على  
قول كان على رأي أن العبد يختار في أعماله الصادرة عن علمه وآرادته .

وقام بنازع هؤلاء أهل الجبر الذين ذهبوا إلى أن الإنسان في عمله الارادى كأغصان الشجرة في حركاتها الاضطرابية كل ذلك وأرباب السلطان من بنى مروان لا يخفون بالامرو ولا يعنون برد الناس إلى أصل وجمعهم على أمر يشملهم ثم يذهب كل إلى ما شاء ثم لم يقف اختلاف عند المستثنين السابقين بل امتد إلى اثبات صفات المعاني للذات الالهية أو نفيها عنها وإلى تقرير سلطة العقل في معرفة جميع الاحكام الدينية حتى ما كان منها فروعا وعبادات ( غلوا في تأييد خطة القرآن ) أو تخصيص تلك السلطة بالاصول الاولى على ما سبق بيانه ثم غالى آخرون وهم الاقلون فحوها بالمرة وخالفوا في ذلك طريقة الكتاب عناد الاولين وكانت الآراء في الخلفاء والخلافة تسير مع الآراء في العقائد فكانها مبني من مباني الاعتقاد الاسلامي

تفرقت السبل باتباع واصل وتنالوا من كتب اليونان ما لا يقبلوه ولم يظنوا من التقوى أن تؤيد المقائد بما أثبتته العلم بدون تفرقة بين ما كان منه راجعا إلى أوليات العقل وما كان سرايا في نظر الروم فخلطوا بجمارف الدين ما لا ينطبق حتى على أصل من أصول النظر ولجوا في ذلك حتى صارت شيعهم تعد بالمشرات أيدهم الدولة العباسية وهي في ريعان القوة فقلب رأيهم وابتدأ محلاؤهم يؤلفون الكتب فأخذ المتمسكون بمذاهب

السلف يناضلونهم معتصمين بقوة اليقين وان لم يكن لهم عضد من  
الحاكمين

عرف الاولون من العباسيين ما كان من الفرس في اقامة دولتهم وقلب دولة  
الامويين واعتمدوا على طلب الانصار فيهم وأعدوا لهم منجعات الرفعة  
بين وزرلثهم وجواشيهم فعلا أمر كثير منهم وهم ليسوا من الدين في شيء  
وكان فيهم المانوية واليزدية ومن لا دين له وغير أولئك من الفرق الفارسية  
فأخذوا ينشئون من أفكارهم ويشيرون بحالهم وبمقالهم الى من يرى  
مثل آرائهم أن يقتدوا بهم فظهر الاتحاد وتطلعت رؤس الزندقة حتى صدر  
أمر المنصور بوضع كتب لكشف شبهاتهم وابطال مزاعمهم

فيما حوالي هذا العهد كانت نشأة هذا العلم يتكامل نموه وبناءه  
يتشامخ علوه وبدأ كما انتهى مشوا بعبادي النظر في الكائنات جريا على  
ما سنه القرآن من ذلك وحدث فتنة القول بخلق القرآن أو أزيلته  
وانتصر الاول جمع من خلفاء العباسيين وأمسك عن القول أو صرح  
بالأزلية عدد غير من المتمسكين بظواهر الكتاب والسنة والمتعفين عن  
النطق بما فيه مجازاة البدعة وأهين في ذلك رجال من أهل العلم والتقوى  
وسفكت فيه دماء بغير حق وهكذا تعدى القوم حدود الدين باسم الدين  
على هذا كان النزاع بين ما تطرف من نظر العقل وما توسط أو غلامن



الاستمساك بظاهر الشرع والكل على وفاق على أن الأحكام الدينية واجبة الاتباع ما تعلق منها بالعبادات والمعاملات وجب الوقوف عنده وما مشى بواطن القلوب وملكات النفوس فرض الترويض عليه وكان وراء هؤلاء قوم من أهل الحلول أو الدهريين طالبوا أن يحملوا القرآن على ما حملوه عند التحاقهم بالسلام وأفرطوا في التأويل وحولوا كل عمل ظاهر إلى سر باطن وفسروا الكتاب بما يبعد عن تناول الخطاب بعد الخطأ عن الصواب وعرفوا بالباطنية أو الانماعيلية ولهم أسماء آخر تعرف في التاريخ فكانت مذاهبهم غائلة الدين وزلزال اليقين وكانت لهم فتن معروفة وحوادث مشهورة

مع اتفاق السلف وخصوصهم في مقارعة هؤلاء الزنادقة وأشياءهم كان أمر الخلاف بينهم جلالات كانت الأيام بينهم دول ولا يمنع ذلك من أخذ بعضهم عن بعض واستفادة كل فريق من صاحبه إلى أن جاء الشيخ أبو الحسن الأشعري في أوائل القرن الرابع وسلك مسلك المدبروف وسطا بين موقف السلف وتطرف من خالفهم وأخذ يقرر العقائد على أصول النظر وارتأى في أمره الألوطن وطعن كثير منهم على عقيدته وكفره الحنابلة واستباحوا دمه ونصره جماعة من أكابر العلماء كإمام الحرمين والأسفرائني وأبي بكر الباقلاني وغيرهم وسعوا رأيه بمذهب أهل السنة

والجماعة فانهزم من بين أيدي هؤلاء الافاضل قوتان عظيمتان قوة  
الواقفين عند الظواهر وقوة الفالين في الجرى خلف ما ترينه الخواطر  
ولم يبق من أولئك هؤلاء بعد نحو قرنين الا فئات قليلة في أطراف البلاد  
الاسلامية

غير أن الناصرين لمذهب الاشعري بمسد تقريرهم ما بنى رأيه عليه من  
نواميس الكون أوجبوا على المعتقد أن يوقن بتلك المقدمات ونتائجها  
كما يجب عليه اليقين بما تؤدي اليه من عقائد الايمان ذهابا منهم الى أن  
عدم الدليل يؤدي الى عدم المدلول ومضي الامر على ذلك الى أن جاء  
الامام الغزالي والامام الرازي ومن أخذ مأخذهم فخالقوهم في ذلك  
وقرروا أن دليلا واحدا أو أدلة كثيرة قديظير بطلانها ولكن قديستدل  
على المطلوب بما هو أقوى منها فلا وجه للحجج في الاستدلال  
أمام مذاهب الفلسفة فكانت تستمد آراءها من الفكر المحض ولم يكن من  
هم أهل النظر من الفلاسفة الا تحصيل العلم والوفاء بما يندفع اليه رغبة  
العقل من كشف مجهول أو استكناه معقول وكان يكتمهم أن يبلغوا من  
مطالبهم ماشاؤا وكان الجمهور من أهل الدين يكتمهم بحمايته ويدع لهم  
من اطلاق الارادة ما يتمتعون به في تحصيل لذة عقولهم وافادة الصناعات  
وتقوية أركان النظام البشري بما يكشفون من مساير الاسرار المكنونة

في ضمائر الكون مما أباح الله لنا أن نتناوله بمقولاتنا وأفكارنا في قوله  
 (خلق لكم ما في الارض جميعا) اذ لم يستثن من ذلك ظاهرا ولا خفيا وما  
 كان عاقل من عقلاء المسلمين ليأخذ عليهم الطريق أو يضع العقاب في  
 سبيلهم الى ما هدوا اليه بعد ما رفع القرآن من شأن العقل وما وضعه من  
 المكانة بحيث ينتهي اليه أمر السعادة والتميز بين الحق والباطل والضرار  
 والنافع وبعد ما صرح من قوله عليه السلام اتم أعلم بشؤون دنياكم وبعد  
 ما سن لنا في غزوة بدر من سنة الاخذ بما صدق من التجارب وصح من  
 الآراء

لكن يظهر أن أمرين غلبا على غالبهم الاول الاعجاب بما نقل اليهم من  
 فلاسفة اليونان خصوصا عن ارسطو وافلاطون ووجدان اللذة في  
 تقليدهما لبادي الامر والثاني روح الوقت وهو أشأم الأمرين زجوا  
 بأنفسهم في المنازعات التي كانت قائمة بين أهل النظر في الدين واصطدموا  
 بعلومهم في قلة عدد مع ما انطبعت عليه نفوس الكافة فالحماء  
 العقائد عليهم وجاء النزالي ومن على طريقته فأخذوا جميع ما وجد في  
 كتب الفلاسفة مما يتعلق بالالهيات وما يتصل بهامن الامور العامة  
 أو أحكام الجواهر والاعراض ومذاهبهم في المادة وتركيب الاجسام  
 وجميع ما ظنه المشتغلون بالكلام يمس شيئا من مباني الدين واشتدوا في

تقدمه وبالنسبة المتأخرون منهم في تأثرهم حتى كاد يصل بهم السیر الى ما وراء الاعتدال فسقطت منزلتهم من النفوس ونبذتهم العامة ولم تحفل بهم الخاصة وذهب الإيمان بما كان ينتظره العالم الاسلامي من سعيهم هذا هو السبب في خلط مسائل الكلام بذهاب الفلسفة في كتب المتأخرين كما نراه في كتب البيضاوي والعصدي وغيرهم وجمع علوم نظرية شتى وجعلها جميعا علما واحدا والذهاب بمقدماته ومباحثه الى ما هو اقرب الى التقليد من النظر فوقف العلم عن التقدم

ثم جاءت فتن طلاب الملك من الاجيال المختلفة وتقلب الجهال على الامر وقتكوا بما بقي من اثر العلم النظر التابع من عيون الدين الاسلامي فانحرفت الطريق بسالكها ولم يعد بين الناظرين في كتب السابقين إلا تحاور في الالفاظ وتناظر في الاساليب على أن ذلك في قليل من الكتب اختارها الضعف وفضلها القصور ثم انتشرت الفوضى العقلية بين المسلمين تحت حماية الجملة من مساهمتهم بجاء قوم ظنوا في أنفسهم مالم يعترف به العلم لهم فوضعوا مالم يمدل للاسلام قبل باحتماله غير أنهم وجدوا من نقص المعارف أنصارا ومن البعد عن ينابيع الدين أعوانا فشردوا بالمقول عن مواطنها وتحكموا في التضييل والتكفير وغلوا في ذلك حتى قلدوا بعض من سبق من الامم في دعوى العداوة بين العلم والدين وقالوا

لما تصف ألسنتهم الكذب هذا حلال وهذا حرام وهذا كفرو وهذا  
 اسلام والدين من وراء ما يتوهمون والله جل شأنه فوق ما يظنون وما  
 يصفون ولكن ما ذا أصاب العامة في عقائدهم ومصادر أعمالهم من  
 أنفسهم بعد طول الخبط وكثرة الخلط شر عظيم وخطب عميم  
 هذا يجمل من تاريخ هذا العلم ينبئك كيف أسس على قواعد من الكتاب  
 المبين وكيف عبث به في نهاية أمره أيدي المفرقين حتى خرجوا به عن  
 قصده وبعيدوا به عن حده

والذي علينا اعتقاده أن الدين الاسلامي دين توحيد في العقائد لا دين  
 تفريق في القواعد العقل من أشد أعوانه والنقل من أقوى أركانه وما  
 وراء ذلك فترغات شياطين أو شهوات سلاطين والقرآن شاهد على كل  
 بفعله قاض عليه في صوابه وخطئه

الغاية من هذا العلم القيام بفرض مجمع عليه وهو معرفة الله تعالى  
 بصفاته الواجب ثبوتها له مع تنزيهه عما يستحيل اتصافه به والتصديق  
 برسله على وجه اليقين الذي تطمئن به النفس اعتمادا على الدليل لا استرسالا  
 مع التقليد حسبا أرشدنا إليه الكتاب فقد أمر بالنظر واستعمال  
 العقل فيما بين أيدينا من ظواهر الكون وما يمكن النفوذ إليه من دقائقه

تحصيلا لليقين بما هدانا اليه ونهانا عن التقليد بما حكى عن أحوال  
الامم في الاخذ بما عليه آباؤهم وتبشيع ما كانوا عليه من ذلك واستتباعه  
لهدم معتقداتهم واعفاء وجودهم الملى وحق ما قال فان التقليد كما يكون  
في الحق يأتي في الباطل وكما يكون في النافع يحصل في الضار فهو مضلة  
يعذر فيها الحيوان ولا تجمل بحال الانسان

### أقسام المعلوم

يقسمون المعلوم الى ثلاثة أقسام ممكن لذاته وواجب لذاته ومستحيل  
لذاته ويعرفون المستحيل بما عدمه لذاته من حيث هي أما الواجب فهو  
ما كان وجوده لذاته من حيث هي والممكن ما لا وجود له ولا عدم من  
ذاته وإنما يوجد لموجد ولعدم لعدم سبب وجوده وقد يعرض له  
الوجوب والاستحالة لغيره وإطلاق المعلوم على المستحيل ضرب من  
المجاز فان المعلوم حقيقة لا بد أن يكون له كون في الواقع ينطبق عليه  
العلم والمستحيل ليس من هذا القبيل كما تراه في أحكامه وإنما المراد  
بما يمكن الحكم عليه وإن في صورة يخترعها له العقل ليتوصل بها الى  
الحكاية عنه

### حكم المستحيل

وحكم المستحيل لذاته أن لا يطرأ عليه وجود فان العدم من لوازم ماهيته

من حيث هي فلو طرأ الوجود عليه اسلب لازم الماهية من حيث هي عنها وهو يؤدي الى سلب الماهية عن نفسها بالبداهة فالمستحيل لا يوجد فهو ليس بوجود قطعا بل لا يمكن للعقل أن يتصور له ماهية كائنة كما أشرنا اليه فهو ليس بوجود حتي ولا في الذهن

### أحكام الممكن

من أحكام الممكن لذاته أن لا يوجد الاسبب وأن لا ينعدم الاسبب وذلك لانه لا واحد من الامرين له لذاته فنسبتهما الى ذاته على السواء فان ثبت له أحدهما بالاسبب لزم رجحان أحد المتساويين على الآخر بلا مرجح وهو محال بالبداهة

ومن أحكامه أنه ان وجد يكون حادثا لانه قد ثبت أنه لا يوجد الاسبب فلما أن يتقدم وجوده على وجود سببه أو يقارنه أو يكون بعده والاول باطل وإلا لزم تقدم المحتاج على ما اليه الحاجة وهو ابطال للمعنى الحاجة وقد سبق الاستدلال على ثبوتها فيؤدي الى خلاف المفروض والثاني كذلك والالزم تساويهما في رتبة الوجود فيكون الحكم على أحدهما بأنه أثر والثاني مؤثر ترجيحاً بالمرجح وهو مما لا يسوغه العقل على أن عليه أحدهما ومعلولية الآخر رجحان بالمرجح وهو محال بالبداهة فتعين الثالث وهو أن يكون وجوده بعد وجود سببه فيكون مسبوقاً بعدم

في مرتبة وجود السبب فيكون حادثا اذا الحادث ما سبق وجوده بالعدم  
فكل ممكن حادث

الممكن لا يحتاج في عدمه الى سبب وجودي لان العدم سلب والسلب  
لا يحتاج الي ايجاد بداهة فيكون عدم الممكن لعدم التأثير فيه أو لعدم  
ما كان سييافي بقائه أمان في وجوده فيحتاج الى سبب وجودي ضرورة لان  
العدم لا يكون مصدرا للوجود فالوجود إن حدث قائما يكون حدوثه  
بإيجاد وذلك كله بديهي

كما يحتاج الممكن للسبب في وجوده ابتداء يحتاج اليه في البقاء لما بيننا  
ذات الممكن لا تقتضي الوجود ولا يرجع لها الوجود عن العدم الا  
للسبب الخارجى الوجودى فذلك لازم من لوازم ماهية الامكان لا  
يفارقها من حيث هي فلا يكون للممكن حالة يقتضي فيها الوجود لذاته  
فيكون في جميع أحواله محتاجا الى مرجع الوجود عن العدم لا فرق بين  
الابتداء والبقاء

معنى السبب على ما ذكرنا منشأ الایجاد وممطي الوجود وهو الذى  
يمبر عنه بالموجد وبالعلة الموجدة وبالعلة الفاعلة وبالعامل الحقيقى  
ونحو ذلك من العبارات التى تختلف مبانيها ولا تتباين معانيها وقد يطلق  
السبب أحيانا على الشرط أو الممد الذى يهيئ الممكن لقبول الایجاد من



موجده وهو بهذا المعنى قد يحتاج اليه في الابتداء ويستغنى عنه في البقاء وقد تكون الحاجة الى وجوده ثم عدمه ومن هذا القبيل وجود البناء فانه شرط في وجود البيت وقد يموت البناء ويبقى بناؤه وليس البناء واهب الوجود للبيت وانما حر كات يديه وحر كات ذهنه وأطوار ارادته شرط لوجود البيت على هيئته الخاصة به وبالجملة فيوجد فرق بين توقف الممكن على شيء وبين استفادته الوجود من شيء فالتوقف قد يكون على وجود ثم عدم كما في توقف الخطوة الثانية على الاولى فان الاولى ليست واهبة الوجود للثانية وإلا وجب وجودها معها مع أن الثانية لا توجد الا اذا انعدمت الاولى أما استفادة الوجود فقتضى سبق مالك للوجود يعطيه للمستفيد منه وأن يكون وجود المستفيد مستمدا من وجود الواهب لا يقوم الا به فلا يستقل بنفسه دونه في حال من الاحوال

### الممكن موجود قطعا

نري أشياء توجد بعد أن لم تكن وأخرى تنعدم بعد أن كانت كاشخاص النباتات والحيوانات فهذه الكائنات إما مستحيلة أو واجبة أو ممكنة لا سبيل الى الاول لان المستحيل لا يطرأ عليه الوجود ولا الى الثاني لان الواجب له الوجود من ذاته وما بالذات لا يزول فلا يطرأ عليه العدم ولا

يسببه كما سيبيء في أحكام الواجب فهي ممكنة فالمكن موجود قطعا

وجود الممكن يقتضي بالضرورة وجود الواجب

جملة الممكنات الموجودة ممكنة بداهة وكل ممكن محتاج الى سبب يعطيه  
الوجود بجملة الممكنات الموجودة محتاجة تمامها الى موجد لها فاما  
ان يكون عينها وهو محال لاستلزامه تقدم الشيء على نفسه وإيمان  
يكون جزأها وهو محال لاستلزامه أن يكون الشيء سيال نفسه وبما سبقه  
ان لم يكن الاول ولنفسه فقط ان فرض أول وبطلانه ظاهر فوجب  
أن يكون السبب وراء جملة الممكنات والموجود الذي ليس بممكن هو  
الواجب اذ ليس وراء الممكن الا المستحيل والواجب والمستحيل لا  
يوجد فيبقى الواجب مثبت أن للممكنات الموجودة موقدا واجب  
الوجود

وأياها الممكنات الموجودة سواء كانت متناهية أو غير متناهية قائمة  
بوجود فذلك الوجود إما أن يكون مصدره ذات الامكان وماهيات  
الممكنات وهو باطل لما سبق في أحكام الممكن من أنه لا شيء من الماهيات  
الممكنة بمقتضى الوجود فتعين أن يكون مصدره سواها وهو الواجب  
بالضرورة

أحكام الواجب

### القدم والبقاء ونفي التركيب

من أحكام الواجب أن يكون قديما أزليا لانه لو لم يكن كذلك لكان حادثا والحادث ما سبق وجوده بالعدم فيكون وجوده مسبوقا بعدم وكل ما سبق بالعدم يحتاج الى علة تعطيه الوجود وإلا لزم رجحان المرجوح بلا سبب وهو محال فلم يكن الواجب قديما لكان محتاجا في وجوده الى موجد غيره وقد سبق أن الواجب ما كان وجوده لذاته فلا يكون ما فرض واجبا واجبا وهو تناقض محال ومن أحكامه أن لا يطرأ عليه عدم وإلا لزم سلب ما هو لذاته عنها وهو يعود الى سلب الشيء عن نفسه وهو محال بالبداهة

من أحكامه أن لا يكون مركبا اذ لو تركب لتقدم وجود كل جزء من أجزائه على وجود مجلته التي هي ذاته وكل جزء من أجزائه غير ذاته بالضرورة فيكون وجود مجلته محتاجا الى وجود غيره وقد سبق أن الواجب ما كان وجوده لذاته ولانه لو تركب لكان الحكم له بالوجود موقوفا على الحكم بوجود أجزائه وقد قلنا إنه له لذاته من حيث هي ذاته ولانه لا مرجح لأن يكون الوجوب له دون كل جزء من أجزائه بل يكون الوجوب لها أرجح فتكون هي الواجبة دونه

نفي التركيب في الواجب شامل لما يسمونه حقيقة عقلية أو خارجية فلا

يمكن للعقل أن يحاكي ذات الواجب بمركب فإن الأجزاء العقلية لا بد لها من منشأ انتزاع في الخارج فلو تركبت الحقيقة العقلية لكانت الحقيقة مركبة في الخارج وإلا كان ما فرض حقيقة عقلية اعتبارا كاذب الصديق لأحقيقة

كما لا يكون الواجب مركبا لا يكون قابلا للقسمة في أحد الامتدادات ثلاث أي لا يكون له امتداد لأنه لو قبل القسمة لمادها إلى غير وجوده الأول وصار إلى وجودات متعددة وهي وجودات الأجزاء الحاصلة من القسمة فيكون ذلك قبولا للمعدم أو تركبا وكلاهما محال كما سبق الحياة

معنى الوجود وإن كان بديهيا عند العقل ولكنه يتمثل له بالظهور ثم الثبات والاستقرار وكمال الوجود وقوته بكمال هذا المعنى وقوته بالبداهة

كل مرتبة من مراتب الوجود تستتبع بالضرورة من الصفات الوجودية ما هو كمال تلك المرتبة في المعنى السابق ذكره وإلا كان الوجود لمرتبة سواها وقد فرض لها ما يتجلى للنفس من مثل الوجود لا ينحصر وأكمل مثال في أي مرتبة ما كان مقرونا بالنظام والكون على وجه ليس فيه خلل ولا تشويش فإن كان ذلك النظام بحيث يستتبع وجودا مستمرا

وإن في النوع كان أدل على كمال المعنى الوجودي في صاحب المثال  
فإن تجلت للنفس مرتبة من مراتب الوجود على أن تكون مصدرا لكل  
نظام كان ذلك عنوانا على أنها أكمل المراتب وأعلاها وأرفعها  
وأقواها

وجود الواجب هو مصدر كل وجود ممكن كما قلنا وظهر بالبرهان القاطع  
فهو بحكم ذلك أقوى الوجودات وأعلاها فهو يستتبع من الصفات  
الوجودية ما يلائم تلك المرتبة العليا وكل ما تصوره العقل كإلا في الوجود  
من حيث ما يحيط به من معني الثبات والاستقرار والظهور وأمكن أن  
يكون له وجب أن يثبت له وكونه مصدرا للنظام وتصريف الأعمال على  
وجه لا اضطراب فيه يمد من كمال الوجود كما ذكرنا فيجب أن يكون ذلك  
ثابتا له فالوجود الواجب يستتبع من الصفات الوجودية التي تقتضيها  
هذه المرتبة ما يمكن أن يكون له

فما يجب أن يكون له صفة الحياة وهي صفة تستتبع العلم والارادة  
وذلك أن الحياة مما يعتبر كمالا للوجود بداهة فإن الحياة مع ما يتبعها مصدر  
النظام وناموس الحكمة وهي في أي مراتبها مبدأ الظهور والاستقرار  
في تلك المرتبة فهي كمال وجودي ويمكن أن يتصف بها الواجب وكل كمال  
وجودي يمكن أن يتصف به وجب أن يثبت له فواجب الوجود حي وإنه

باينت حياته حياة الممكنات فان ما هو كمال الوجود انما هو مبدأ العلم  
والارادة ولو لم تثبت له هذه الصفة لكان في الممكنات ما هو أكمل منه  
وجودا وقد تقدم أنه أعلى الموجودات وأكملها فيه  
والواجب هو واهب الوجود وما يتبعه فكيف لو كان فاقدا للحياة يعطيها  
فالحياة له كما أنه مصدرها

### العلم

ومما يجب له صفة العلم ويراد به ما به انكشاف شيء عند من ثبت له تلك  
الصفة أي مصدر ذلك الانكشاف منه لان العلم من الصفات الوجودية  
التي تمت كمالا في الوجود ويمكن أن تكون للواجب وكل ما كان كذلك  
وجب أن يثبت له فواجب الوجود عالم  
ثم البداهة قاضية بأن العلم كمال في الموجودات الممكنة ومن الممكنات  
من هو عالم فلو لم يكن الواجب عالما لكان في الموجودات الممكنة ما هو  
أكمل من الموجود الواجب وهو محال كما قدمنا ثم هو واهب العلم في عالم  
الامكان ولا يعقل أن مصدر العلم يفقده

علم الواجب من لوازم وجوده كما ترى فيه لو على العلوم علو وجوده عن  
الموجودات فلا يتصور في العلوم ما هو أعلى منه فيكون محيطا بكل ما يمكن  
علمه وإلا تصور العقل علما أشمل وهو انما يكون لوجوده أكمل وهو محال

ما هو لازم لوجود الواجب يفنى ببقائه ويبقى ببقائه وعلم الواجب من لوازم وجوده فلا يفنقر الى شيء ما وراء ذاته فهو أزلي أبدى غني عن الآلات وجولات الفكر وأفاعيل النظر فيخالف علوم الممكنات بالضرورة ما يوجد من الممكنات فهو موافق لما انكشف بذلك العلم والالم يكن علما

من أدلة ثبوت العلم للواجب ما نشاهده في نظام الممكنات من الاحكام والاتقان ووضع كل شيء في موضعه وقرن كل ممكن بما يحتاج اليه في وجوده وبقائه وذلك ظاهر لجلي النظر بما يشاهد في الاعيان كبيرها وصغيرها علويها وسفليها فهذه الروابط بين الكواكب والنسب الثابتة بينها وتقدير حركاتها على قاعدة تكفل لها البقاء على الوضع الذي قدر لها وإلزام كل كوكب بمدار لو خرج عنه لاختل نظام عالمه والعالم بأسره وغير ذلك مما فصل في علوم الهيئة الفلكية كل ذلك يشهد بعلم صائمه وحكمة مدبرة

اعتبر بما تراه في جزئيات النباتات والحيوانات من توفيقها وقواها وإيتائها ما تحتاج اليه في تقويم وجودها من الآلات والاعضاء ووضع ذلك في مواضعه من أبدانها ولما يداع غير الحساس منها كالنبات قوة الميل الى تناول ما يناسبه من الغذاء دون ما لا يلائمه فتري بزرة الحنظل تدفن بجوار

حبة البطيخ في أرض واحدة ثم تسقى بماء واحد وتنتى بعناية واحدة ولكن  
 تلك تمتص من المواد ما ينفذ المر الزعاق وهذه تتناول ما ينفذ وحلو المذاق  
 وإرشاد الحساس منها الى استعمال ما منح من تلك الادوات والاعضاء  
 وسوق كل قوة من قواه الى ما قدرت له فهو الذي يعلم حالة الجنين وهو  
 نقطة أو علة ويعلم حاجته متى تكامل خلقه وأنشأ نشأة الحي  
 المستقل في عمله الى الايدي والارجل والاعين والمشام والاذان وبقية  
 المشاعر الباطنة ليستعمل ذلك فيما يقيم وجوده ويقيه من العوادي  
 عليه وحاجته الى المعدة والقلب والكبد والرئة ونحوها من الاعضاء  
 التي لا غنى عنها في النمو والبقاء الى الاجل المحدود للشخص أول النوع  
 هو الذي يعلم حالة الجروعة من الكلاب مثلاً وأنها متى كبرت تلد أجراً  
 متعددة فيمنحها أطباء متكررة وغير ذلك مما لا استطاع احصاؤه وقد  
 فصل الكثير منه في كتب النباتات وحياة الحيوان وما يسمي التاريخ  
 الطبي وفنون منافع الاعضاء والطب وما يتبعه على أن الباحثين  
 في كل ذلك يمد ما بذلوا من الجهد وما صرفوا من الهمم وما كشفوا من  
 الاسرار لم يزالوا في أول البحث

هذا الصنيع الذي انما تفاضل العقول في فهم أمراره والوقوف على  
 حقائق حكمه ألا يدل على أن مصدره هو العالم بكل شيء الذي أعطى كل



شيء خلقه ثم هدى هل يمكن لمجرد الاتفاق المسمى بالصدفة أن يكون  
 ينبوع هذا النظام وواضعا لتلك القواعد التي يقوم عليها وجود الاكوان  
 عظيمها وحقيرها كلا بل مبدع ذلك كله هو من لا يعزب عن علمه مثقال  
 ذرة في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم

### الارادة

مما يجب لواجب الوجود الارادة وهي صفة تخصص فعل العالم بأحد  
 وجوهه الممكنة بعد ما ثبت أن واجب وجود الممكنات هو الواجب  
 وأنه عالم وأن ما يوجد من الممكن لا بد أن يكون على وفق علمه ثبت  
 بالضرورة انه مريد لانه انما يفعل على حسب علمه ثم ان كل موجود فهو  
 على قدر مخصوص وصفة معينة وله وقت ومكان محدودان وهذه وجوه  
 قد خصصت له دون بقية الوجود الممكنة وتخصيصها كان على وفق العلم  
 بالضرورة ولا معنى للارادة الا هذا

أما ما يعرف من معنى الارادة وهو ما به يصح للفاعل أن ينفذ ما قصده وأن  
 يرجع عنه فذلك محال في جانب الواجب فان هذا المعنى من المهوم  
 الكونية والنزائم القابلة للفسخ وهي من توابع النقص في العلم  
 فتتغير على حسب تغير الحكم وتردد الفاعل بين البواعث على  
 الفعل والترك

## القدرة

ومما يجب له القدرة وهي صفة بها الایجاد والاعدام ولما كان الواجب هو مبدع الكائنات على مقتضى علمه وارادته فلا ريب يكون قادرا بالبدهة لان فعل العالم المرید فيما علم وأراد انما يكون بسلطة له على الفعل ولا معنى للقدرة الا هذا السلطان

## الاختیار

ثبوت هذه الصفات الثلاث يستلزم بالضرورة ثبوت الاختيار اذ لا معنى له الا إصدار الأثر بالقدرة على مقتضى العلم وعلى حكم الارادة فهو الفاعل المختار ليس من أفعاله ولا من تصرفه في خلقه ما يصدر عنه بالعلمية المحضة والاستلزام الوجودی بدون شعور ولا ارادة وليس من مصالح الكون ما يلزمه مراعاته لزوم تكليف بحيث لو لم يراع له توجهه عليه النقد فيأتيه تنزها عن اللائمة تعالى عن ذلك علواً كبيراً ولكن نظام الكون ومصالحه العظمي انما تقررت له بحكم أنه أثر الوجود الواجب الذي هو أكمل الوجودات وأرفعها فالكمال في الكون انما هو تابع لكمال المكوّن وإتقان الابداع انما هو مظهر لسوء مرتبة المبدع وبهذا الوجود البالغ أعلى غايات النظام تلاق العلم الشامل والارادة المطلقة فصدر ويصدر على هذا النمط الرفيع (أخسبتم انما خلقناكم عبثاً وانكم اليانا لا ترجعون)

وهذا هو معنى قولهم أن أفعاله لا نهمل بالأغراض ولكنها تنزه عن العبث  
ويستحيل أن تخلو من الحكم وإن خفي شيء من حكماتها عن أنظارنا  
الوحدة

ومما يجب له صفة الوحدة ذاتا ووصفا ووجودا وفعلا أما الوحدة الذاتية  
فقد أثبتناها فيما تقدم بنى التركيب في ذاته خارجا وعقلا وأما الوحدة  
في الصفة أي أنه لا يساويه في صفاته الثابتة له موجودا فعلا بينما من أن الصفة  
تابعة لمرتبة الوجود وليس في الموجودات ما يساوي واجب الوجود في  
مرتبة الوجود فلا يساويه فيما يتبع الوجود من الصفات وأما الوحدة  
في الوجود وفي الفعل ونعني بها التفرد بوجوب الوجود وما يتبعه من إيجاد  
الممكنات فهي ثابتة لأنه لو تعدد واجب الوجود لكان لكل من الواجبين  
تعيين يخالف تعيين الآخر بالضرورة والا لم يحصل معنى التعدد وكما  
اختلفت التعيينات اختلفت الصفات الثابتة للذوات المتعينة لأن  
الصفة إنما تعين ونال تحقها الخاص بها بتعين ما ثبتت له بالبداهة  
فيختلف العلم والارادة باختلاف الذوات الواجبة إذ يكون لكل واحدة  
منها علم وارادة يباينان علم الاخرى وارادتها ويكون لكل واحدة علم  
وارادة يلائمان ذاتها وتعيينها الخاص بها  
هذا التخالف ذاتي لأن علم الواجب وإرادته لا زمان لذاته من ذاته لا

لا مر خارج فلا سبيل الى التغير والتبدل فيها كما سبق وقد قدّمنا أن فعل  
الواجب انما يصدر عنه على حسب علمه وحكم ارادته فيكون فعل كل  
صادرا على حكم يخالف الآخر مخالفة ذاتية فلو تعدد الواجبون لتخالفت  
أفعالهم بخلاف علومهم واراداتهم وهو خلاف يستحيل معه الوفاق وكل  
واحد بمقتضى وجوب وجوده وما يتبعه من الصفات له السلطة على  
الايجاد في عامة الممكنات فكل له التصرف في كل متها على حسب علمه  
وارادته ولا مرجح لنفاذ احدى القدرين دون الاخرى فتضارب  
أفعالهم حسب التضارب في علومهم واراداتهم فيفسد نظام الكون بل  
يستحيل أن يكون له نظام بل يستحيل وجود ممكن من الممكنات لان كل  
ممكن لا بد أن يتعلق به الایجاد على حسب العلوم والارادات المختلفة فيلزم  
أن يكون للشيء الواحد وجودات متعددة وهو محال فلو كان فيهما آلهة  
الا الله لفسدنا لكن الفساد ممتنع بالبداهة فهو جل شأنه واحد في ذاته  
وصفاته لا شريك له في وجوده ولا في أفعاله

الصفات السمعية التي يجب الاعتقاد بها

ما قدّمنا من الصفات التي يجب الاعتقاد بثبوتها لواجب الوجود هي ما  
أورد الى البرهان وجاءت الشريعة الاسلامية وما بقدها من الشرائع  
المقدسة لتأييده والدعوة اليه بلسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولسان

من سبقه من الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين  
ومن الصفات ما جاء ذكره على لسان الشرع ولا يحيله العقل اذا حمل على  
ما يليق بواجب الوجود ولكن لا يمتدي اليه النظر وحده ويجب الاعتقاد  
بأنه جل شأنه متصف بها اتباعا لما قرره الشرع وتصديقا لما أخبر به  
فمن تلك الصفات صفة الكلام فقد ورد أن الله كلم بعض أنبيائه ونطق  
القرآن بأنه كلام الله فصدر الكلام المسموع عنه سبحانه لا بد أن يكون  
شأنه من شؤنه قديما بقدمه أما الكلام المسموع نفسه المبرر عن ذلك  
الوصف القديم فلا خلاف في حدوثه ولا في أنه خلق من خلقه وخصص  
بالاستناد اليه لاختباره له سبحانه في الدلالة على ما أراد إيلاغه خلقه ولأنه  
صادر عن محض قدرته ظاهرا وباطنا بحيث لا يدخل لوجود آخر فيه  
بوجه من الوجوه سوى أن من جاء على لسانه مظهر لصدوره والقول  
بخلاف ذلك مصادرة للبدهة وتجروء على مقام القدم بنسبة التغير والتبدل  
اليه فان الآيات التي يقرؤها القاري تحدث وتنفى بالبدهة كلما نليت  
والقائل بقدم القرآن المقروء أشنع حالا وأضل اعتقادا من كل ملة جاء  
القرآن نفسه بتضليلها والدعوة الى مخالفتها وليس في القول بأن الله  
أوجد القرآن بدون دخل لكسب بشر في وجوده ما عيس شرف نسبته

بل ذلك غاية ما دعا الدين الى اعتقاده فهو السنة وهو ما كان عليه النبي  
وأصحابه وكل ما خالفه فهو بدعة وضلالة

أما ما نقله الينا من ذلك الخلاف الذي فرق الامة وأحدث فيها الأحداث  
خصوصا في أوائل القرن الثالث من الهجرة وإياها بمض الأئمة أن ينطق  
بأن القرآن مخلوق فقد كان مذمومة مجرد التخرج والمبالغة في التأديب من  
بعضهم والا فيجزل مقام مثل الامام ابن حنبل عن أن يستقد أن القرآن  
المقروء قديم وهو يملؤه كل ليلة لسانه ويكفيه بصوته

ومما ثبت له بالثقل صفة البصر وهي ما به تنكشف المبصرات وصفة  
السمع وهي ما به تنكشف السموعات فهو السميع البصير لكن علينا  
أن ننتقد أن هذا الانكشاف ليس بألة ولا جارية ولا حادثة ولا باصرة  
كلام في الصفات اجمالا

أبتدئ الكلام فيما أقصد بذكر حديث إن لم يصح فكتاب الله مجملته  
وتفصيله يؤيد معناه وهو قوله صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله  
ولا تفكروا في ذاته فتهلكوا

إذا قدرنا عقل البشر قدره وجدنا غاية ما ينتهي اليه كماله انما هو الوصول الى  
معرفة عوارض بعض الكائنات التي تقع تحت الادراك الانساني حسا  
كان أو وجدانا أو تعقلا ثم التوصل بذلك الى معرفة مناشئها وتحصيل

كليات لانواعها والاحاطة ببعض القواعد لعروض ما يمرض لها أما الوصول الى كنه حقيقة ما فما لا يتلغفه قوته لان اكتناه المركبات انما هو باكتناه ما تركبت منه وذلك ينهى الى البسيط الصرف وهو لا سبيل الى اكتناؤه بالضرورة وغاية ما يمكن عرفانه منه هو عوارضه وآثاره خذ أظهر الاشياء وأجلها كالضوء قرر الناظرون فيه له أحكاما كثيرة فصاوها في علم خاص به ولا يمكن لم يستطع ناظر أن يفهم ما هو ولا أن يكتبه معني الاضاءة نفسه وانما يعرف من ذلك ما يعرفه كل بصير له عينان وعلى هذا القياس

ثم ان الله لم يجعل للانسان حاجة تدعو الى اكتناهي شي من الكائنات وانما حاجته الى معرفة العوارض والخواص ولذة عقله ان كان سائما انما هي تحقيق نسبة تلك الخواص الى ما اختصت به وادراك القواعد التي قامت عليها تلك النسب فلا اشتغال بالاكتناه اضاءة لا وقت وصرف للقوة الى غير ما سيقى اليه

اشتغل الانسان بتحصيل العلم بأقرب الاشياء اليه وهي نفسه أراد أن يعرف يمرض عوارضها وهل هي عرض أو جوهر هل هي قبل الجسم أو بعده هل هي فيه أو مجردة عنه كل هذه صفات لم يصل العقل الى اثبات شيء منها يمكن الاتفاق عليه وانما مبالغ جهده أنه عرف أنه موجود حي له

شعور وإرادة وكل ما أحاط به بعد ذلك من الحقائق اثباته فهو راجع الى تلك العوارض التي وصل اليها بديته أما كنهه شيء من ذلك بل وكيفية اتصافه ببعض صفاته فهو مجهول عنده ولا يجد سبيلا للملم به هذا حال العقل الانساني مع ما يساويه في الوجود أو يخط عنه بل وكذلك شأنه فيما يظن من الافعال أنه صادر عنه كالتفكير وارتباطه بالحركة والنطق فما يكون من أمره بالنسبة الى ذلك الوجود الاعلى ماذا يكون اندها شبه بل انقطاعه اذا وجه نظره الى ما لا يتناهي من الوجود الازلي الابددي .

النظر في الخلق يهدي بالضرورة الى المنافع الدنيوية ويضيء للنفس طريقها الى معرفة من هذه آثاره وعليها تجلت أنواره والى اتصافه بما لولاه لما صدرت عنه هذه الآثار على ما هي عليه من النظام وتخالف الانظار في الكون انما هو من تصارع الحق والباطل ولا بد أن يظفر الحق ويهلبو على الباطل بتعاون الافكار أو صولة القوى منها على الضعيف

أما المكر في ذات الخلق فهو طالب الاكتمال من جهة وهو ممتنع على العقل البشري لما علمت من انقطاع الذببة بين الجوردين ولا سيما القاترك في ذاته وتطاول الى ما لا تبلغه القوة البشرية من جهة أخرى فهو عبث ومهلكة عبث لانه سمي الى ما لا يدرك ومهلكة لانه يؤدي الى الخبط في الاعتقاد لانه تحديد لما لا يجوز تحديده وحصر لما لا يصح حصره



لا ريب ان هذا الحديث وما أتى عليه من البيان كما يأتي في الذات من حيث هي يأتي فيها مع صفاتها فالنهي واستحالة الوصول الى الاكتناه شاملان لحاكيه كفيين من العلم بها ان نعلم أنه متصفا بها اما ما وراء ذلك فهو مما يستأثر هو بعلمه ولا يمكن لمقولنا ان اتصل اليه ولهذا لم يأت الكتاب العزيز وما سببه من الكتب الا بتوجيه النظر الى المصنوع لينفذ منه الى معرفة وجود الصانع وصفاته الكمالية أما كيفية الاتصاف فليس من شأننا ان نبحث فيه

فالذي يوجبه علينا الايمان هو ان نعلم انه موجود لا يشبه الكائنات اذلى أبدي حي عالم مرید قادر متفرد في وجوب وجوده وفي كمال صفاته وفي صنع خلقه وأنه متكلم سميع بصير وما يتبع ذلك من الصفات التي جاء الشرع باطلاق اسمائها عليه أما كون الصفات زائدة على الذات وكون الكلام صفة غير ما اشتمل عليه العلم من معاني الكتب السماوية وكون السمع والبصر غير العلم بالمسموعات والبصرات ونحو ذلك من الشؤون التي اختلف عليها النظر وتفرقت فيها المذاهب فما لا يجوز الخوض فيه اذ لا يمكن لمقول البشر ان اتصل اليه والاستدلال على شيء منه بالالفاظ الواردة ضئيف في العقل وتغير بالشرع لان استعمال اللغة لا ينحصر في الحقيقة ولئن انحصر فيها فوضع اللغة لا تراعي فيه الوجودات

يكنها الحقيقي وانما تلك مذهب فلسفة إن لم يضل فيها أمثلهم فلم يهتد  
فيها فريق إلى مقنع فاعلينا إلا الوقوف عند ما تبلغه عقولنا وان نسأل  
الله أن يغفر لمن آمن به وبما جاء به رسله ممن تقدمنا

### أفعال الله جل شأنه

أفعال الله صادرة عن علمه وادارته كما سبق تقريره وكل ما صدر عن علم  
وارادة فهو عن الاختيار ولا شيء مما يصدر عن الاختيار بواجب على  
المختار لذاته فلا شيء من أفعاله بواجب الصدور عنه لذاته بجميع صفات  
الأفعال من خالق وورث وإعطاء ومنع وتعذيب وتنعيم مما يثبت له تعالى  
بلا مكان الخاص فلا يظوفن بعقل عاقل بمد تسليم أنه فاعل عن علم  
وارادة أن يتوهم أن شيئاً من أفعاله واجب عنه لذاته كما هو الشأن في  
لوازم المنهيات أو في اتصاف الواجب بصفاته مثلاً فإن ذلك هو التناقض  
البديهي الاستحالة كما سبق الإشارة إليه

بقيت علينا جولة نظار في تلك المقالات الحمقى التي اختلط فيها القوم اختباط  
اخوة تفرقت بهم الطرق في السير إلى مقصد واحد حتى إذا التوافق  
غسق الليل صاح كل فريق بالآخر صيحة المستخبر فظن كل إن الآخر  
عدو يريد مقارعة على ما يده فاستحرق بينهم القتال ولا زالوا يتجادلون  
حتى تساقط جلمهم دون المطلب ولما أسفر الصبح وتعارفت الوجوه رجع

الرشد الى من بقي وهم الناجون ولو تعارفوا من قبل لتعاونوا جميعا على بلوغ  
 ما أملوا ولواقهم الغاية اخوانا بنور الحق مهتدين نريد تلك المقالات  
 المضطربة في انه يجب على الله رعاية المصلحة في افعاله وتحقيق وعيده  
 فيمن تعدي حدوده من عبيده وما يلو ذلك من وقوع اعماله تحت العلى  
 والاغراض فقد بالغ قوم في الايجاب حتى ظن الناظر في مزاعمهم انهم  
 عدوه واحدا من المكلفين يفرض عليه ان يجهد للقيام بما عليه من  
 الحقوق وتأدية ما لزمه من الواجبات تعالى عن ذلك علوا كبيرا وغلا  
 آخرون في نفي التعليل عن افعاله حتى خيل للسمع في مقالاتهم انهم  
 لا يرضونه إلا فلما يبرم اليوم ما نقضه بالامس ويفعل غدا ما خبر بنقيضه  
 اليوم او غدا لا يشعر بما يستتبعه عمله سبحانه ربك رب العزة عما  
 يصفون وهو احكم الحاكمين واصدق القائلين خبروت الله وطهارة  
 دينه اعلى وارفع من هذا كله

اتق الجميع على ان افعاله تعالى لا تخلو من حكمة وصرح الغلاة  
 والمقصرون جميعا بأنه تعالى منزوع عن البعث في افعاله والكذب في أقواله  
 ثم بعد هذا أخذوا يتنابدون بالانفاظ وتمازون في الاوضاع ولا يدري الى  
 أي غاية يقصدون فلنا خدما اتفقوا عليه وانرد الى حقيقة واحدة  
 ما اختلفوا فيه

حكمة كل عمل ما يترتب عليه مما يحفظ نظاماً أو يدفع فساداً خاصاً كان  
أو عاماً لو كشف للعقل من أى وجه لعقله وحكم بأن العمل لم يكن عبثاً  
ولعباً ومن يزعم للحكمة معنى لا يرجع الى هذا حكماً الى أوضاع اللغة  
وبداهة العقل لا يسمى ما يترتب على العمل حكمة ولا يتمثل عند العقل  
بمثالها الا اذا كان ما يتبع العمل مراد النفع له بالعقل والا لمد الزائم  
بكيما فيما لو صدرت عنه حركة في نومه قتلت عتربا كاد يسمع طناً أو  
دنت صدياً عن حفرة كاد يسقط فيها بل لو سم بالحكمة كثير من المعجوات  
اذا استتبعتم حركاتها بعض المنافع الخاصة أو العامة والبداهة تأباه

من القواعد الصحيحة المسماة عند جميع العقلاء وأن أفعال العاقل تصان  
عن العبث ولا يريدون من العاقل الا العالم بما يصدر عنه بأرادته  
ويريدون من صونهم عن العبث أنها لا تصدر الا لا امر يترتب عليها يكون  
غاية لها وان كان هذا في العاقل الحاد فما ظنك بمصدر كل عقل ومنتهى  
الكمال في العلم والحكم هذه كلها مسلمة لا ينزاع فيها أحد

صنع الله الذي أتقن كل شيء وأحسن خلقه مشحون بضروب الحكم  
فقيه ما قامت به السموات والارض وما بينهما وحفظ به نظام الكون  
باسره وما صانه عن الفساد الذي يفضي به الى العدم وفيه ما استقامت  
به مصلحة كل موجود على حدته خصوصاً ما هو من الوجودات الحية

كائنات والحيوان ولولا هذه البدائع من الحكم ما ينسر لنا الاستدلال على علمه

فهذه الحكم التي نعرفها الآن بوضع كل شيء في موضعه وإثباته كل محتاج بماله إليه الحاجة إيمان أن تكون معلومة له مرادة مع الفعل أم لا لا يمكن القول بالثاني ، إلا لكان قولاً بقصور العلم إن لم تكن معلومة أو بالفئلة أن لم تكن مرادة وقد سبق تحقيق أن علمه وسع كل شيء واستحالة غيبة أثر من آثاره عن إرادته فهو يريد الفعل ويريد ما يترب عليه من الحكمة ولا معنى لهذا إلا إرادته للحكمة من حيث هي تبادلة للفعل ومن المحال أن تكون الحكمة غير مرادة بالفعل مع العلم بارتباطها به فيجب الاعتقاد بأن أفعاله يستحيل أن تكون خالية من الحكمة وأن الحكمة يستحيل أن تكون غير مرادة إذ لو صح توهم أن ما يترب على الفعل غير مراد لم يعد ذلك من الحكمة كما سبق

فوجوب الحكمة في أفعاله تابع لوجوب الكمال في علمه وإرادته وهو مما لا نزاع فيه بين جميع المتخالفين وهكذا يقال في وجوب تحقق ما وعد وأوعده فانه تابع لكمال علمه وإرادته وصدقه وهو أصدق القائلين وما جاء في الكتاب أو السنة مما قد يؤم خلاف ذلك يجب إرجاعه إلى بقية الآيات وسائر الآثار حتى ينطبق الجميع على ما هدت إليه البديهييات

السابق ايرادها وعلى ما يليق بكمال الله وبالع حكمته وجليل عظمته والاصل الذى يرجع اليه كل وارد في هذا الباب قوله تعالى وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعيين لو اردنا ان نتخذ لهم واتخذناهم من لدنا ان كنا فاعلين بل نقذف بالحق على الباطل فيدمنه فاذا هو زاهق ولكم الاول مما تصفون

وقوله لاتخذناهم من لدنا أى لصدر عن ذاتنا المتفردة بالكمال المطلق الذى لا يشوبه نقص وهو محال وإن في قوله ان كنا فاعلين نافية وهو نتيجة القياس السابق

بقى أن الناظرين في هذه الحقائق يتقسمون الى قسمين فمنهم من يطالب علمها لانه شهوة العقل وفيه لذته فهذا القسم يسمى للعاني بأسمائها ولا يبالي جوز الشرع اطلاقها في جانب الله أم لم يجوز فيسمى الحكمة غاية وغرض او علة غائية ورعاية للمصلحة وليس من رأيه أن يجعل لقلبه عنايا رده عن اطلاق اسم متى صح عنده منعماء وقد يبر بالواجب عليه بدل الواجب له غير مبال بما يوهمه اللفظ

ومنهم من يطلب علمها مع مراعاة ان ذلك دين يتعبد به واعتقاد بشؤون لاله عظيم يعبد بالتحميد والتعظيم ويجب الاحتياط في تزئيمه حتى بمعة اللسان عن النطق بما يؤم نقصا في جانبه فيتبرأ من تلك الالفاظ مفردها

ومرورها فان الوجوب عليه يوم التكليف والالزام وبعبارة أخرى يوم القهر والتأثر بالاجبار ورعاية المصلحة توم اعمال النظر وإجالة الفكر وهما من لوازم النقص في العلم والناية والعلة النائية والنرض توم حركة في نفس الفاعل من قبل البدء في العمل الى نهايته وفيها ما في سوابقها وليكن الله أكبر هل يصح أن تكون سعة المجال أو التمتع في المقال سببا في التفرقة بين المؤمنين وتماريهم في الجدال حتى يندمي بهم التفرق الى ما صاروا اليه من سوء الحال

### أفعال العباد

كما يشهد سليم العقل والحواس من نفسه أنه موجود ولا يحتاج في ذلك الى دليل يهديه ولا معلم يرشده كذلك يشهد أنه مدرك لاعماله الاختيارية وزن نتائجها بقله ويقدرها بارادته ثم يصدرها بقدرته ما فيه ويمد انكار شئ من ذلك مساويا لانكار وجوده في مجافاته لبدهة العقل كما يشهد بذلك في نفسه يشهده أيضا في شئ نومه كافة متى كانوا مثله في سلامة العقل والحواس ومع ذلك فقدير يد إرضاء خليل فيفضبه وقد يطلب كسب رزق فيفوته وربما سعى الى منجاة فسقط في مهلكة فيموت باللائمة على نفسه ان كان لم يحكم النظر في تقدير فعله ويتخذ من خيئته أول مرة مرشدا له في الاخرى فيعاود العمل من طريق أقوم وبوسائل

أحكم ويتقد غيظه على من حال بينه وبين ما يشتهي إن كان سبب  
الاخفاق في المسمى منازعة منافس له في مطلبه لوجدانه من نفسه أنه  
الفاعل في حرمانه فينبهه لما اضلته ونارة يتجه الى أمر أسعى من ذلك إن  
لم يكن لتقصيره أو لمنافسة غيره دخل فيما لقي من مصير عمله كأن هب ريح  
فاغرق بضاعه أو نزل صاعق فأحرق ماشيته أو علق أمله بمين فأت  
أو بذى منصب فزل يتجه من ذلك الى أن في الكون قوة أسعى من أن  
تحيط بها قدرته وأن وراء تدبيره سلطانا لا تصل اليه ساطة فان كان قد  
هداه البرهان وتوهم الدليل الى أن حوادث الكون بأسره مستندة الى  
واجب وجود واحد يصرفه على مقتضى علمه وإرادته خشع وخضع ورد  
الامر اليه فيما لقي ولكن مع ذلك لا ينسى نصيبه فيما بقى فالؤمن كما يشهد  
بالدليل وبالبيان أن قدرة مكون الكائنات أسعى من قوى الممكنات  
يشهد بالبدهاة أنه في أعماله الاختيارية عقلية كانت أو جسمانية  
فأتم بصريف ما وصف الله له من المدارك والقوى فيما خلقت لاجله وقد  
عرف القوم شكر الله على نعمه فقالوا هو صرف العبد جميع ما أنعم الله به  
عليه الى ما خلق لاجله

على هذا قامت الشرائع وبه استقامت التكاليف ومن أنكر شيئاً منه  
قد أنكر مكان الايمان من نفسه وهو عقله لذى شرفه الله بالخطاب



في أوامره ونواهيه

أما البحث فيما وراء ذلك من التوفيق بين ما قام عليه الدليل من احاطة علم الله وادارته وبين ما تشهد به البداهة من عمل المختار فيما وقع عليه الاختيار فهو من طلب سر القدر الذي نهيناعن الخوض فيه واشتغال بما لا تكاد تصل العقول اليه وقد خاض فيه الغالون من كل ملة خصوصاً من المـيحيين والمسلمين ثم لم يزلوا ابد طول الجدال وقوفاً حيث ابتدؤا وغاية ما فعلوا أن فرقوا وشتتوا فهم القائلين بسلطة العبد على جميع أفعاله واستقلالها المطلق وهو غرور ظاهر ومنهم من قال بالجبر وصرح به ومنهم من قال به وتبرأ من اسمه وهو هدم للشريعة وعمود للتكاليف وابطال لحكم العقل البديهي وهو عماد الايمان

ودعوى أن الاعتقاد بكسب العبد لأفعاله يؤدي الى الاشرار بالله وهو الظلم العظيم دعوى من لم يلتفت الى معنى الاشرار على ما جاء به الكتاب والسنة فالاشراك اعتقاد أن لغير الله أثراً فوق ما وهبه الله من الاسباب الظاهرة وأن لشي من الاشياء سلطاناً على ما خرج عن قدرة المخلوقين وهو اعتقاد من يعظم سوى الله مستعيناً به فيما لا يقدر العبد عليه كالاستنصار في الحرب بغير قوة الحيوش والاستشفاء من الامراض بغير الادوية التي هدانا الله اليها والاستعانة على السعادة الاخرية أو الدنياوية بغير الطرق

والسنن التي شرعها الله لنا هذا هو الشرك الذي كان عليه الوثنيون  
ومن مآلهم فجاءت الشريعة الاسلامية بمجوه ورد الامر فيا فوق القدرة  
البشرية والاسباب الكونية الى الله وحده وتقرير أمرين عظيمين  
همار كنا السعادة وقوام الاعمال البشرية الاول أن العبد يكسب بارادته  
وقدرته ما هو وسيلة لسعادته والثاني أن قدرة الله هي مرجع لجميع  
الكائنات وأن من آثارها ما يحول بين العبد وبين انفاذ ما يريد وأن لا شيء  
سوى الله يمكن له أن يمد العبد بالمعونة فيما لم يبلغه كسبه جاءت الشريعة  
لتقرير ذلك وتحريم أن يستعين العبد بأحد غير خالقه في توفيقه الى إتمام  
عمله بعد إحكام البصيرة فيه وتكليفه بأن يرفع همه الى استمداد العون  
منه وحده بعد أن يكون قد أفرغ ما عنده من الجهد في تصحيح الفكر  
وإجادة العمل ولا يسمح العقل ولا الدين لأحد أن يذهب الى غير ذلك  
وهذا الذي قررناه قد اهتدى اليه سلف الامة فقاموا من الاعمال بما عجبت  
له الامم وعول عليه من متأخري أهل النظر امام الحرمين الجويني رحمه الله  
وان أنكر عليه بعض من لم يفهمه

أكرر القول بأن الايمان بوحداية الله لا يقتضى من المكلف الاعتقاد  
أن الله صرفه في قواه فهو كاسب لا يمانه ولما كلفه الله به من بقية الاعمال  
واعتماد أن قدرة الله فوق قدرته ولما أخذها السلطان الاعلى في اتمام

مراد العبد بازالة الموانع أو تهيتها الاسباب للتمتع بما لا يملكه ولا يدخل  
تحت ارادته

أما التطلع الى ما هو أغمض من ذلك فليس من مقتضى الايمان كما بينا وانما  
هو من شره القول في طلب رفع الاستار عن الامر اولا أنكر أن قوما  
قد وصلوا بقوة العلم والمثابرة على مجاهدة المداير الى ما اطمأنت به  
نفوسهم وتغشمت به حيرتهم ولكن قليل مأم على أن ذلك نور  
يقذفه الله في قلب من شاء ويخص به أهل الولاية والصفاء وكثر ماضل  
قوم وأضلوا وكان لمقاتلتهم أسوأ الأثر فيما عليه حال الامة ان يوم  
لوشئت لقربت البعيد فقلت إن من بالغ الحكم في الكون أن تتنوع  
الانواع على ماهي عليه في العيان ولا يكون النوع ممتازا عن غيره حتى  
تلتزمه خواصه وكذا الحال في تميز الاشخاص فواهب الوجود يهب  
الانواع والاشخاص وجودها على ماهي عليه ثم كل وجود متى حصل  
كانت له توابه ومن تلك الانواع الانسان ومن يميزانه حتى يكون غير  
سائر الحيوانات أن يكون مفكرا مختارا في عمله على مقتضى فكره فوجوده  
الموهوب مستتبع لمميزاته هذه ولو سلب شي منها لكان إما ملكا أو حيوانا  
آخر وانفرض أنه الانسان فهبة الوجود له لا شيء فيها من القهر على العمل  
ثم علم الواجب محيط بما يقع من الانسان بارادته وبأن عمل كذا يصدر

في وقت كذا هو خير ثاب عليه وأن عملاً آخر شر يعاقب عليه عقاب الشر والاعمال في جميع الاحول حاصلة عن الكسب والاختيار فلا شيء في العلم بسالب للتخير في الكسب وكون ما في العلم يقع لا محالة انما جاء من حيث هو الواقع والواقع لا يتبدل

ولنا في علومنا الكونية أقرب الامثال شخص من أهل العناد يعلم علم اليقين أن عصيانه لا ميره باختياره يحل به عقوبته لا محالة لكنه مع ذلك يعمل العمل ويستقبل العقوبة وليس لشيء من علمه وانطباقه على الواقع أدنى أثر في اختياره لا بالانع ولا بالالزام فانكشف الواقع للعالم لا يصح في نظر العقل ما زما ولا مانعا وانما يربك الوهم تغيير العبارات وتشعب الالفاظ ولو شئت لزدت في بيان ذلك ورجوت أن لا يبعد عن عقل ألف النظر الصحيح ولم تقسد فطرته بالمباحكات اللفظية لكن ينبغي عن الاطالة فيه عدم الحاجة اليه في صحة الايمان وتقاصر عقول العامة عن ادراك الامر في ذاته مهما بالغ المبر في الايضاح عنه والنيات قلوب الجمهور من الخاصة بمرض التقليد فهم يمتدنون الامر ثم يطلبون الدليل عليه ولا يريدونه الاموافقا لما يمتقدون فان جاءهم بما يخالف ما اعتقدوا نبذوه ولجوا في مقاومته وان أدى ذلك الى جحد العقل برمته فأكثروا يمتقد فيستدلون فلما تجد بينهم من يستدل يمتقد فان صاح بهم صاحب من

أعماق سرائرهم ويل للخابط ذلك قاب لسنة الله في خلقه وتحريف لهدية  
في شرعه عرثهم هزة من الجزع ثم مادوا الى السكون محتجين بان هذا  
هو المألوف وما ألقنا الا على معروف ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

### حسن الافعال وقبحها

الافعال الانسانية الاختيارية لا تخرج عن أن تكون من الاكوان  
الواقعة تحت مداركنا وما تنفعل به نفوسنا عند الاحساس بها أو استحضار  
صورها يشابه كل الشابهة ما تنفعل به عند وقوع بعض الكائنات تحت  
حواسنا أو حضورها في تخيلاتنا وذلك بديهي لا يحتاج الى ذليل

نجد في أنفسنا بالضرورة تمييزا بين الجميل من الاشياء والقيبح منها فان  
اختلفت مشارب الرجال في فهم جمال النساء أو مشارب النساء في معنى  
جمال الرجال فلم يختلف أحد في جمال ألوان الازهار وتنضيد أوراق  
النباتات والاشجار خصوصا اذا كانت أوضاع الزهر على أشكال تمثل  
الاثلاف والتناسب بين تلك الالوان بعضها مع بعض ولا في قبح الصورة  
الممثل بها يتمشيم بعض أجزائها وانقطاع البعض الآخر على غير نظام  
وانفعال أنفسنا من الجميل بهجة أو إعجاب ومن القبيح اشمزاز أو جزع وكما  
يقع هذا التمييز في المبصرات يقع في غيرها من المسوعات والملموسات

والذوقات والمشومات كما هو معروف لكل حساس من بني آدم بأحدي تلك الخواص

ليس هذا موضع تحديد ماهو الجمال وما هو القبح في الاشياء ولكن لا يخافنا أحد في أن من خواص الانسان بل وبعض الحيوان التمييز بينهما وعلى هذا التمييز قامت الصناعات على اختلاف أنواعها وبه ارتقى العمران في أطواره الى الحد الذي نراه عليه الآن وان اختلفت الاذواق في الاشياء جمال وقبح

هذا في المحسوسات واضح كما سبق ولعله لا ينزل عن تلك الدرجة في البصوح ما يلزم به العقل من الموجودات المعقولة وان اختلف اعتبار الجمال فيها فالكمال في المعقولات كالوجود الواجب والارواح اللطيفة وصفات النفوس البشرية له جمال تشعر به أنفس عارفيه ونزهر له بصائر لاحظيه وللتقص قبح لا تنكره المدارك العالية وان اختلف أثر الشعور ببعض أطواره في الوجدان عن أثر الاحساس بالقبيح في المحسوسات وهل في الناس من ينكر قبح التقص في العقل والسقوط في المهمة وضعف المزعة ويكفي أن أرباب هذه النقائص المعنوية يجاهدون في إخفائها ويفخرون أحيانا بانهم متصفون باضدادها

وقد يجمل القبيح بجمال أثره ويقبح الجميل بقبح ما يقتزن به فالمرقيح

مستبشع والملك الديميم المشوه الخلقة ينبوعه النظر لكن أثر الرفي  
 معالجة المرض وعدل الديميم في رعيته أو إحسانه اليك في خاصة نفسك  
 يغير من حالتك النفسية عند حضور صورته فإن جمال الاثر يلقى على  
 صاحبه أشعة من بهائه فلا يشعر الوجدان منه الا بالجميل ومثل ذلك  
 يقال في قبح الحلو اذا أضرب واشمئزاز النفس من الجميل اذا ظلم وأصر  
 هل يمكن لما قل أن لا يقول في الافعال الاختيارية كما قال في الموجودات  
 الكونية مع أنها نوع منها وتقع تحت حواسنا ومداركنا العقلية إما  
 بنفسها وإما بأثرها وتنفعل نفوسنا بما يلزم بها منها كما تنفعل بما يرد عليها  
 من صور الكائنات كالأل هي قسم من الموجودات حكمها في ذلك حكم  
 سائرها بالبداهة

فن الافعال الاختيارية ما هو معجب في نفسه تجد النفس منه ما تجد من  
 جمال الخلق كالحرركات العسكرية المنتظمة وتقلب المهر من اللاعبين في  
 الألعاب المعروفة اليوم « بالجناسستيك » وكإيقاع النغمات على القوانين  
 الموسيقية من العارف بها ومنها ما هو قبيح في نفسه يحس منه ما يحس  
 من رؤية الخلق المشوه كتنخبط ضمعا النفوس عند الجزع وكولولة  
 النناجات وتقع المذعورين

ومنها ما هو قبيح لما يهتبه من الألم وما هو حسن لما يجلب من اللذة أو

دفع الألم فالأول كالضرب والجرح وكل ما يؤلم من أفعال الإنسان والثاني  
كالأكل على جوع والشرب على عطش وكل ما يحصل لذة أو يدفع ألماً  
بما لا ينحصر عنده وفي هذا القسم يكون الحسن بمعنى ما يلد والقبيح  
بمعنى المؤلم

وقلما يختلف تمييز الإنسان للحسن والقبيح من الأفعال بالمعنيين السابقين  
عن تمييز الحيوانات المرتقية في سلمة الوجود اللهم إلا في قوة الوجدان  
وتحديد مرتبة الجمال والقبح

ومن الأفعال الاختيارية ما يحسن باعتباره ما يجلب من النفع وما يقبح  
بما يجني إليه من الضرر ويختص الإنسان بالتمييز بين الحسن والقبح  
بهذا المعنى إذا أخذ من أكل وجهاته وقلما يشاركه فيه حيوان آخر  
اللهم إلا من أحط جهاته وهو خاصة العقل وسر الحكمة الإلهية في هبة  
الذكر

فمن اللذيق ما يقيح لشؤم عاقبته كالأفراط في تناول الطعام والشراب  
والإقطاع إلى سماع الأغاني والجري في أعقاب الشهوات فإن ذلك  
مفسدة للصحة مضیعة للعقل مثقلة للبال مدعاة للعجز والذل وانما يقبح  
الذيذ في هذا الموضع لقصر مدته وبطول مدة ما يجري إليه عادة من الآلام  
التي قد لا تنتهي إلا بالموت على أسوأ حالاته ولضعف النسبة بين متاع



اللذة ومقاساة شدائد الألم ومن المأول ما يحسن كتجشم مشاق التعب في  
الأعمال لكسب الرزق وتأمين النفس على حاجاتها في أوقات الضعف  
ومجاهدة الشهوات ومقاساة الحرمان من بعض اللذات حينئذ من الزمن  
ليتوفر للقوي البدنية والعقلية حظها من التمتع بما قدر لها من اللذات على  
وجه ثابت لا يخالطه اضطراب أو على غمط يخفف من رزايا الحياة إن  
عدت الحياة مشارها

ومن المأول الذي عده العقل البشري حسنا مقارعة الإنسان عدوه سواء  
كان من نوعه أو من غيره للمدافعة عن نفسه أو عن أفرادهم بنواحيه  
أو قبيلته أو شعبه أو أمته حسب ارتقائه في الاحساس ومخاطبته حتى  
يحياها في سبيل ذلك كأنه يرى في بذل هذه الحياة أمانا على حياة أخرى  
تشعر بها نفسه وإن لم يحدد ما عقله ومنه معاناة التعب في كشف ما عني  
عن علمه من حقائق الكون كأنه لا يرى المشقة في ذلك شيئا بالقياس إلى  
ما يحصل من لذة الاطمئنان على الحق بقدر ماله من الاستطاعة

وعند من اللذات المستقبحة مد اليد إلى ما كسبه الغير بسعيه واستشفاء ألم  
الحقد بأتلاف نفس الحقود عليه أو ماله لما في ذلك من جلب المخافة الدائمة  
حتى على ذات المتعدي ويمكنك من نفسك استحضار ما يتبع الوفاء  
بالمهود والعقود والغد فيها

كل هذا عرفه العقل البشري وفرق فيه بين الضار والنافع وسمى الاول فعل الشر والثاني عمل الخير وهذا التفريق هو منبت التمييز بين الفضيلة والرذيلة وقد جردهما النظار الفكري على تفاوت في الاجمال والتفصيل للتفاوت في درجات عقول الناظرين وناط بهما سعادة الانسان وشقاءه في هذه الحياة كما ربط بهما نظام العمران البشري وفساده وعزة الامم وذاتها وضمفها وقوتها وان كان المحدودون لذلك والآخذون فيه بحظ من الصواب هم العدد القليل من عقلاء البشر

كل هذا من الاوليات العقلية لم يختلف فيه ملي ولا فيلسوف فلا أعمال الاختيارية حسن وقبح في نفسها أو باعتبار أثرها في الخاصة أو في العامة والحس أو العقل قادر على تمييز ما حسن منها وما قبح بالمعاني السابقة بدون توقف على سمع والشاهد على ذلك ما تراه في بعض أصناف الحيوان وما يشهده في أفاعيل الصبيان قبل تعقل ما معنى الشرع وما وصل اليه من تاريخ الانسان وما عرف عنه في جاهليته

ومما يحسن ذكره هنا ما شاهدته بعض الناظرين في أحوال النمل قال كانت جماعة من النمل تستغل في بيت لها فجاءت نملة كأنها القائمة بمراقبة العمل فرأت المشتغلات قد وضعت السقف على أقل من الارتفاع المناسب فأمرت بهدمه فهدم ورفع البنيان الى الحد الموافق ووضع السقف

على أرفع مما كان وذلك من اتقاض السقف القديم وهذا هو التمييز بين  
الضار والنافع فمن زعم أن لاحسن ولا يبيع في الاعمال على الاطلاق فقد  
سلب نفسه العقل بل عدها أشد حمقا من النمل  
سبق لنا أن واجب الوجود وصفاته الكمالية تعرف بالعقل فاذا وصل  
مستندل يرهانه الى اثبات الواجب وصفاته الغير السسمية ولم يبلغه بذلك  
رسالة كما حصل لبعض أقوام من البشر ثم انتقل من النظر في ذلك وفي  
أطوار نفسه الى أن مبدأ العقل في الانسان يبق بعد موته كما وقع لقوم  
آخرين ثم انتقل من هذا خطأ أو مصيبا الى أن بقاء النفس البشرية  
بعد الموت يستدعي سعادة لها فيه أو شقاء ثم قال ان سعادتها إنما تكون  
بمعرفة الله وبالفضائل وانها إنما تسقط في الشقاء بالجهل بالله وبارتكاب  
الذائل وبني على ذلك أن من الاعمال ما هو نافع للنفس بعد الموت بتحصيل  
السعادة ومنها ما هو ضار لها بعده بايقاعها في الشقاء فأبى مانع عقلي أو  
شرعي يحظر عليه أن يقول بعد ذلك بحكم عقله إن معرفة الله واجبة وان  
جميع الفضائل وما يتبعها من الاعمال مفروضة وان الذائل وما يكون  
عنها محظورة وأن يضع لذلك ما يشاء من القوانين ليدعو بقية البشر الى  
الاعتقاد بمثل ما يعتقد والى أن يأخذ من الاعمال بمثل ما أخذ به حيث  
لم يوجد شرع يعارضه

أما أن يكون ذلك حالاً لعامة الناس يعلمون بمقوله أن معرفة الله واجبة وأن الفضائل مناط السعادة في الحياة الأخرى والذائل مدار الشقاء فيها فبالا يستطيع ما قل أن يقول به والمشهود من حال الأمم كافة يضلل القائل به في رأيه

لر كانت حاجات الانسان ومخاوفه محدودة كما هي حاجات قبل أو أسد . ولا كان ما وهب له من الفكر واقتنا عند حد ما إليه الحاجة لاهتدي الى المنافع وإتقاء المضار على وجه لا يختلف فيه أفراده واسعدت حياته وتخلص كل من شر الآخر ونجارية الحيوانات من غائلة الجميع لكن قضى عليه حكم نوعه بأن لا يكون لحاجته حد ولا تختص به مباشرة بموجب الاجواب ولا بوضع من الاوضاع وأن يوهب من القوى المدركة ما يكفيه استعماله في سد عوزة وتوفير لذاته في أى إقليم وعلى أى حال وأن يختلف ظهور هذه المدارك في أطوارها وآثارها باختلاف أصفافه وشعوبه وأشخاصه اختلافا لا تنهى درجاته ولولا هذا لما اختلف عن بقية الحيوانات الا باستقامة القامة وعرض الاظفار

وهب الله الانسان أو سلب عليه ثلاث قوى لم يساوه فيها حيوان الذاكرة والخيالة والمفكرة فالذكورة تثير من صور المباح ما استره الاشتغال بالحاضر فتستحضر من صور المرغوبات والمكروهات ما تنبه اليه الاشياء

أو الاضداد الحاضرة فقد يذكر الشيء بشبهه وقد يذكره بضده كما هو  
 بديهي والخيال يحسم من المذكور وما يحيط به من الاحوال حتى  
 يصير كأنه شاهد ثم يذشي له مثال لذة أو ألم في المستقبل يحاكي ما ذهب به  
 الماضي ويهز للنفس في طلبه أو الحرب منه فتلجأ إلى الفكر في تدبير  
 الوسيلة اليه

على هذه القوى الثلاث مستوى سعادة الانسان ومنها ينبوع بلائه  
 فمن الناس معتدل الذكر هادئ الخيال صحيح الفكر ينظر مثلاً في حال  
 مسرف أفق ماله في غير نافع وضائق يده مما يقيم معيشته فيذكر المآ  
 لحاجة مضت ثم يتخيل المال ومنافعه وما تتمتع به النفس من اللذة به  
 سواء في سد حاجاته أو في دفع الألم الذي يحدثه مشهد القاقاة في غيره باعطاء  
 المضطرب ما يذهب بضروته ثم يتخيل ذلك المال آتياً من وجوه التي  
 لا يتعلق بها حق من حقوق غيره وعند ذلك يوجه فكره لطلب الوسيلة  
 اليه من تلك الوجوه بالعمل القويم في استخدام ما وهبه الله من القوى  
 في نفسه وما سخره له من قوى الكون المحيط به

ومن الناس منحرف عن سنن الاعتدال يرى مالا مثلاً في يد غيره فيتذكر  
 لذة ماضية أصابها بمثل هذا المال ويعظم له الخيال لذة مثلها في المستقبل  
 ولا يزال يعظم في تلك اللذة والتمتع بها حتى يقع ظل الخيال على طريق

الفكر فيستر عنه ما طاب من وجوه الكسب وانما يعمد الى استعمال قوته  
أو حيلته في سلب المال من يد مالكه لينفقه فيما تحصيل من المنفعة  
فيكون قد عطل بذلك قواه الموهوبة له وأخل بالامن الذي أفاضه الله بين  
عباده وسن سنة الاعتداء فلا يسهل عليه ولا على غيره الوصول الى الراحة  
من أعمال المقترفين لمثل عمله وخفيف من النظر في أعمال البشر يحلها  
جميعها على نحو ما بينا في المثالين فلقوة الذاكرة وضعفها واحدة الخيال  
واعتداله واعوجاج الفكر واستقامته أعظم أثر في التمييز النافع  
والضار في أشخاص الأعمال وللأمزجة والأجواء ما يختلف بالشخص  
من أهل وعشيرة ومداشرين مدخل عظيم في التخيل والفكر بل وفي  
الذكر

فالناس متفقون على أن من الأعمال ما هو نافع ومنها ما هو ضار وبإدارة  
أخرى منها ما هو حسن ومنها ما هو قبيح ومن عقلائهم وأهل النظر  
الصحيح والمزاج المعتدل منهم من يمكنه إصابة وجه الحق في معرفة ذلك  
ومتفقون كذلك على أن الحسن ما كان أدوم فائدة وإن كان مؤلما في  
الحال وأن القبيح ما جر الى فساد في النظام الخاص بالشخص أو الشامل له  
ولمن يتصل به وإن عظمت لذته الحاضرة ولكنهم يختلفون في النظر الى  
كل عمل بعينه اختلافهم في أمر جهتهم وسخطهم ومناشئهم وجميع ما يكتنف

بهم فلذلك ضربوا الى الشر في كل وجه وكل يظن أنه انما يطلب نافعا  
ويتقى ضارا فالعقل البشري وحده ليس في استطاعته أن يبلغ بصاحبه  
ما فيه سعادته في هذه الحياة اللهم الا في قليل ممن لم يعرفهم الزمان فان  
كان لهم من الشأن العظيم ما به عرفهم أشار اليهم الدهر بأصابع الاجيال  
وقد سبقت الاشارة اليهم فيما مر

وايست عقول الناس سواء في معرفة الله تعالى ولا في معرفة حياة بعد  
هذه الحياة فهم وان اتفقوا في الخضوع لقوة أسمى من قواهم وشعر  
معظمهم بيوم بعد هذا اليوم ولكن أفسدت الوثنية عقولهم وانحرفت  
بها عن مسلك السعادة فليس في سعة العقل الانساني في الافراد كافة أن  
يعرف من الله ما يجب أن يعرف ولا أن يفهم من الحياة الآخرة ما ينبغي  
أن يفهم ولا أن يقرر لكل نوع من الاعمال جزاء في تلك الدار الآخرة  
وانما قد تيسر ذلك لتقليل من اختصه الله بكمال العقل ونور البصيرة وان لم  
ينل شرف الاقتداء بهدي نبوي ولو بلغه لكان أسرع الناس الى اتباعه  
وهؤلاء ربما يصلون بأفكارهم الى العرفان من وجه غير ما يليق في الحقيقة  
أن ينظر منه الى الجلال الالهي

ثم من أحوال الحياة الاخرى ما لا يمكن لعقل بشري أن يصل اليه وحده  
وهو تفصيل اللذات والآلام وطرق المحاسبة على الاعمال ولو بوجه ما

ومن الاعمال مالا يمكن أن يعرف وجه الفائدة فيه لا في هذه الحياة ولا فيما بعدها كصور العبادات كما يرى في أعداد الركمات وبعض الاعمال في الحج في الديانة الاسلامية وبعض الاحتفالات في الديانة الموسوية وضروب التوسل والزهادة في الديانة الميسوية كل ذلك مما لا يمكن للعقل البشري أن يستعمل بمعرفة وجه الفائدة فيه ويعلم الله أن فيه سعادة

لهذا كله كان العقل الانساني محتاجا في قيادة القوى الادراكية والبدنية الى ما هو خير له في الحياتين الى معين يستعين به في تحديد أحكام الاعمال وتعيين الوجه في الاعتقاد بصفات الألوهية ومعرفة ما ينبغي أن يعرف من أحوال الآخرة وبالجملة في وسائل السعادة في الدنيا والآخرة ولا يكون لهذا المعين سلطان على نفسه حتى يكون من بني جنسه ليفهم منه أو عنه ما يتول وحتي يكون ممتازا على سائر الافراد بأصرفائق على ما عرف في المادة وما عرف في سنة الخليفة ويكون بذلك مبرهنا على أنه يتكلم عن الله الذي يعلم مصالح العباد على ما هي عليه ويعلم صفاته الكمالية وما ينبغي أن يعرف منها والحياة الآخرة وما أعد فيها فيكون الفهم عنه والثقة بأنه يتكلم عن العالم الخبير ومعين العقل على ضبط ما تشتت عليه أو درك ما ضيف عن ادراكه وذلك المعين هو النبي

التيوة تحدد ما ينبغي أن يلحظ في جانب واجب الوجود من الصفات



وما يحتاج اليه البشر كافة من ذلك وتشير الى خاصتهم بما يمكن لهم أن  
يفضلوا به غيرهم في مقامات عرفاتهم لكنها لا تحتم الا ما فيه الكفاية  
للعمامة فجاءت النبوات بمطالبة بالاعتقاد بوجود الله وبوحدانيته  
وبالصفات التي أثبتناها على الوجه الذي بيناه وأرشدت الى طرق  
الاستدلال على ذلك فوجوب المعرفة على هذا الوجه المخصوص وحسن  
المعرفة وحظر الجهالة والجحود بشئ مما أوجبه الشرع في ذلك وتبعه  
مما لا يعرف الا من طريق الشرع معرفة تطهت بها النفس ولو استقل عقل  
بشري بذلك لم يكن على الطريق المطلوب من الجزم واليقين والافتناع  
الذي هو عماد الظمانينة فان زيد على ذلك أن الدرفان على ما بينه الشرع  
يستحق الماثوبة المنيئة فيه وضده يستحق العقوبة التي نص عليها كانت  
طريق معرفة الوجوب شرعية محضة غير أن ذلك لا ينافي أن معرفة الله  
على هذه الصفة حسنة في نفسها وانما جاء الشرع مبينا للواقع فهو ليس  
محدث الحسن ونصوصه تؤيد ذلك وأذكر امثالا من كثير قال تعالى على  
لسان يوسف الأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار يشير بذلك  
إشارة واضحة الى أن تفرق الآلهة يفرق بين البشر في وجهة قلوبهم الى  
أعظم سلطان يتخذونه فوق قوتهم وهو يذهب بكل فريق الى التعصب  
لما وجه قلبه اليه وفي ذلك فساد نظامهم كما لا يخفى أما اعتقاد جميعهم

بإله واحد فهو توحيد لمنازع نفوسهم إلى سلطان واحد يخضع الجميع  
 لحكمه وفي ذلك نظام أخوتهم وهي قاعدة سعادتهم وإليها ما لهم فيما  
 أعتقد وإن طال الزمان فكما جاء الشرع مطالباً بالاعتقاد جاء هادياً لوجه  
 الحسن فيه

النبوة تحدد أنواع الأعمال التي نشاطها سعادة الإنسان في الدارين  
 ونطلبه عن الله بالوقوف عند الحدود التي حددتها وكثيراً ما تبين له مع ذلك  
 وجوه الحسن أو القبح فيما أمر به أو نهى عنه فوجوب عمل من المأمور به  
 أو التنبه إليه وحظر عمل أو كراهته من المنهى عنه على الوجه الذي حددته  
 الشريعة وعلى أنه مثاب عليه بأجر كذا ومجازى عليه بدعوة كذا مما  
 لا يستقل العقل بمعرفته بل طريقة معرفته شرعية وهو لا ينافي أيضاً أن  
 يكون المأمور به حسناً في ذاته بمعنى أنه مما يؤدي إلى منفعة دنيوية أو  
 أخروية باعتبار أثره في أحوال المعيشة أو في صحة البدن أو في حفظ النفس  
 أو المال أو المرض أو في زيادة تعلق القلب بالله جل شأنه كما هو مفصل  
 في الأحكام الشرعية وقد يكون من الأعمال ما لا يمكن دركه حسنه ومن  
 يات ما لا يذرف وجه قبحه وهذا النوع لا حسن له إلا الأمر ولا قبح  
 لا النهي والله أعلم

## الرسالة العامة

نريد من الرسالة العامة بعثة الرسل لتبليغ شيء من العقائد والاحكام عن الله خالق الانسان وموفيه ما لا غنى له عنه كما وفي غيره من الكائنات سداد حاجاتها ووقاء وجودها على القدر الذي حدد لها في رتبة نوعها من الوجود والكلام في هذا البحث من وجهين الاول وهو أيسرها على المتكلم وجه أن الاعتقاد ببعثة الرسل ركن من أركان الايمان فيجب على كل مؤمن ومؤمنة أن يعتقد بان الله أرسل رسلا من البشر بشريين بشوابه ومنذرين بعقابه قاموا بتبليغ أممهم ما أمرهم بتبليغه من تنزيه لذاته وتبيين لسلطانه القاهر على عباده وتفصيل لاحكامه في فضائل أعمال وصفات يطالبهم بها وفي مثالب فعال وخلاتق بينهم عنها وأن يعتقد بوجوب تصديقهم في أنهم يبلغون ذلك عن الله ووجوب الاقتداء بهم في سيرهم والالتزام بما أمروا به والكف عما نهوا عنه وأن يعتقد بان منهم من أنزل الله عليه كتابا تشمل على ما أراد أن يبلغوه من الخبر عنه ومن الحدود والاحكام التي علم الخير لعباده في الوقوف عندها وأن هذه الكتب التي أنزلت عليهم حق وأن يؤمن بانهم مؤيدون من العناية الالهية بما لا يعهد للمقول ولا للاستطاعة البشرية وان هذا الامر الفائق لمعروف البشر هو المعجزة الدالة على صدق النبي في دعواه فتي ادعى الرسول النبوة واستدل عليها

بالمعجزة وجب التصديق برسالته

ومن لوازم ذلك بالضرورة وجوب الاعتقاد بملو فطرتهم وصحة عقولهم  
وصدقهم في أقوالهم وأمانتهم في تبليغ ما عهد إليهم أن يبلغوه وعصمتهم  
من كل مناشوه السيرة البشرية وسلامة أبدانهم مما تنبؤ عنه الابصار  
وتنفرد به الاذواق السليمة وأنهم منزهون عما يضاد شيئا من هذه الصفات  
المتقدمة وأن أرواحهم ممدودة من الجلال الالهي بما لا يمكن معه لنفس  
إنسانية أن تسطو عليها - طوة روحانية أمافيا عدا ذلك فهم بشر  
يفترسهم ما يعتري سائر أفرادهم يأكلون ويشربون وينامون ويسهون  
وينسون فيما لا علاقة له بتبليغ الاحكام ويعرضون وتمتد إليهم أيدي  
الظلمة ويتألم الاضطهاد وقد يفتنون

المعجزة ليست من نوع المستحيل عقلا فان مخالفة السير الطبيعي المعروف  
في الابداع محال لم يقم دليل على استحالة بل ذلك مما يقع كما يشاهد في حال  
المريض يتمتع عن الاكل مدة لولم يأكل فيها وهو صحيح لمات مع وجود  
العلة التي تزيل الضعف وتساعد الجوع على الافان قيل إن ذلك لا بد  
أن يكون تابعا لناموس آخر طبيعي قلنا إن واضع الناموس هو موجد  
الكائنات فليس من المحال عليه أن يضع نواميس خاصة بخوارق الامادات  
غاية ما في الامر أننا لا نعرفها ولكن نرى أثرها على يد من اختصه الله

بفضل من عنده على أنسابه الاعتقاد بأن صانع الكون قادر مختار يسهل علينا العلم بأنه لا يمتنع عليه أن يحدث الحادث على أي هيئة وتابعة لأي سبب إذا سبق في علمه أنه يحدثه كذلك

المعجزة لا بد أن تكون مقرونة بالتمسك عند دعوى النبوة وظهورها من البراهين المثبتة لنبوة من ظهرت على يده لأن النبي يستند إليها في دعواه أنه مبلغ عن الله فأصدر الله له عند ذلك يمد تأييداً منه له في تلك الدعوى ومن المحال على الله أن يؤيد الكاذب فإن تأييد الكاذب تصديق له وتصديق الكاذب كذب وهو محال على الله فتي ظهرت المعجزة وهي مما لا يقدر عليه البشر وقارن ظهورها دعوى النبوة علم بالضرورة أن الله ما أظهرها إلا تصديقاً لمن ظهرت على يده وإن كان هذا العلم قد يقارنه الإنكار مكابرة

وأما السحر وأمثاله فإن سلم أن مظاهره فائقة عن آثار الأجسام والجسمانيات فهي لا تدعو عن تناول القوى الممكنة فلا يقارب المعجزة في شيء

أما وجوب تلك الصفات المتقدمة للأنبياء فلا أنهم لو انحطت فطرهم عن فطر أهل زمانهم أو تضاءلت أرواحهم لسلطان نفوس آخر أو من

عقولهم شيء من الضعف لما كانوا أهلاً لهذا الاختصاص الالهي الذي  
يفوق كل اختصاص اختصاصهم بوحيه والكشف لهم عن أسرار علمه  
ولم تسلم أبدانهم عن المنفرات لكان انزعاج النفس لمرآة حجة المنكر في  
انكار دعواهم ولو كذبوا أو خانوا أو قبحت سيرتهم لضعفت الثقة بهم  
ولكانوا مضلين لا مرشدين فتذهب الحكمة من بطنهم والامر كذلك لو  
أدركهم السهو أو النسيان فيما عهد اليهم بتليفه من المقائد والاحكام  
أما وقوع الخطأ منهم فيما ليس من الحديث عن الله ولاله مدخل في  
التشريع فجوز به بعضهم والجمهور على خلافه وما ورد من مثل أن النبي  
صلى الله عليه وسلم نهى عن تأييد النخل ثم أباحه لظهور أثره في الائتمار فأنما  
فعله عليه الصلاة والسلام ليعلم الناس أن ما يتخذونه من وسائل الكسب  
وطرق الصناعات فهو موكول لمعارفهم ومجاربهم ولا حظ عليهم فيه  
مادامت الشرائع مرعية والفضائل محمية وما حكاها الله من قصة آدم  
وعصيانه بالاكل من الشجرة فما خفي فيه سر النهي عن الاكل والمواخذة  
عليه وغاية ما علمناه من حكمته أنه كان سبب العمارة الارض بيني آدم كأن  
النهي والاكل رمز ان الى طورين من أطوار آدم عليه السلام أو مظهر ان  
من مظاهر النوع الانساني في الوجود والله أعلم ومن العسر إقامة الدليل  
العقلي أو إصابه دليل شرعي يقطع بما ذهب اليه الجمهور

### حاجة البشر الى الرسالة

سبق لك في الفصل السابق ما يهيم الكلام عليه من الوجه الاول وهو وجه ما يجب على المؤمن اعتقاده في الرسل والكلام في هذا الفصل موجه ان شاء الله الى بيان الحاجة اليهم وهو معترك الافهام ومزلة الاقدام ومزجهم الكثير من الافكار والاهام ولسنا بصدد الا تيان بما قال الاولون ولا عرض ما ذهب اليه الآخرون ولكننا نلزم ما التزمنا في هذه الوريقات من بيان المعتقد والذهاب اليه من أقرب الطرق من غير نظر الى مآمال اليه المخالف أو استقام عليه الموافق اللهم الا إشارة من طرف خفي أو إلماعا لا يستغنى عنه القول الجلي

وللكلام في بيان الحاجة الى الرسل مسلكان (الاول) وقد سبق الإشارة اليه يتبدى من الاعتقاد ببقاء النفس الانسانية بعد الموت وأن لها حياة أخرى بعد الحياة الدنيا تتمتع فيها بنعيم أو تشقى فيها بمذاب أليم وأن السعادة والشقاء في تلك الحياة الباقية معقودان بأعمال المرء في حياته الفانية سواء كانت تلك الأعمال قلبية كما لا اعتقادات والمقاصد والارادات أو بدنية كاتواع العبادات والمعاملات

اتفقت كلمة البشر موحدين ووثنيين مليون وفلاسفة الا قليلا لا يقيم لهم وزن على أن لنفس الانسان بقاء تحيا به بعد مفارقة البدن وأنها لا تموت

موت فناء وانما الموت المحتوم هو ضرب من البطون والخفاء وان اختلفت  
 منازعهم في تصوير ذلك البقاء وفيما تكون عليه النفس فيه وبنايت  
 مشاربهم في طرق الاستدلال عليه فمن قائل بالتناسخ في اجساد البشر  
 أو الحيوان على الدوام ومن ذاهب الى أن التناسخ ينتهي عند ما تبلغ  
 النفس أعلى مراتب الكمال ومنهم من قال انها متى فارقت الجسد عادت  
 الى تجردها عن المادة حافظة لما فيه لذتها أو ما به شقوتها ومنهم من  
 رأى أنها تتعلق بأجسام أثرية اللطف من هذه الاجسام المزيئة وكان  
 اختلاف المذاهب في كنه السعادة والشقاء الاخرين وفيما هو متاع  
 الحياة الآخرة وفي الوسائل التي تعد للنسيم أو تبعده عن النكال الدائم  
 وتضارب آراء الامم فيه قديما وحديثا مما لا تكاد تحصى وجوهه

هذا الشعور العام بحياة بعد هذه الحياة المنبث في جميع الانفس عالمها  
 وجاهلها وحشيتها ومستأنسها باديها وحاضرها قديمها وحديثها  
 لا يمكن أن يمدضلة عقلية أو نزغة وهمية وانما هو الالهامات التي اختص  
 بها هذا النوع فكما ألهم الانسان أن عقله وفكره هما عماد بقاءه في هذه  
 الحياة الدنيا وإن شذأ فإدمنه ذهبوا الى أن العقل والفكر ليسا بكافيين  
 للإرشاد في عمل ما وإلى أنه لا يمكن للعقل أن يوقن باعتماد ولا للفكر أن  
 يصل الى مجهول بل قالوا أن لا وجود للعالم الآتي اختراع الخيال وانهم



شاكون حتى في أنهم شاكون ولم يطعن شذوذ هؤلاء في صحة الإلهام العام المشعر لسائر أفراد النوع أن الفكر والعقل هما ركن الحياة وأساس البقاء إلى أجل المحدود كذلك قد ألهمت العقول وأشعرت النفوس أن هذا العمر القصير ليس هو منتهى ما للإنسان في الوجود بل الإنسان ينزع هذا الجسد كما ينزع الثوب عن البدن ثم يكون حيا باقيا في طور آخر وإن لم يدرك كنه ذلك إلهام يكاد يزاحم البديهة في الجلاء يشرك كل نفس أنها خلقت مستعدة لقبول معلومات غير متناهية من طرق غير محصورة شقيقة إلى لذائذ غير محدودة ولا واقفة عند غاية مهيأة لدرجات من الكمال لا تحددها أطراف المراتب والغايات معرضة لآلام من الشهوات ونزعات الأهواء ونزوات الأمراض على الأجساد ومصارعة الأجواء والحاجات وضروب من مثل ذلك لا ندخل تحت عدولها تنتهي عندها إلهام يستلقتها بعمدها الشعور إلى أن واهب الوجود الأنواع أنما قدر الاستعداد بقدر الحاجة في البقاء ولم يعهد في تصرفه العبث والكيل الجزاف فإكان استعداده لقبول ما لا يتناهي من معلومات وآلام ولذائذ وكالات لا يصح أن يكون بقاءه قاصرا على أيام أو سنين معدودات

شعور يهيج بالارواح إلى تحسس هذا البقاء الإبدى وما عسى أن تكونه

عليه متى وصلت اليه وكيف الاهتداء وأين السبيل وقد غاب المطلوب  
وأعوز الدليل شعورنا بالحاجة إلى استعمال عقولنا في تقويم هذه المعيشة  
القصيرة الأمد لم يكفنا في الاستقامة على المنهج الاقوم بل لزمنا الحاجة  
إلى التعليم والارشاد وقضاء الأزمدة والأعصار في تقويم الانظار وتعديل  
الأفكار وإصلاح الوجدان وتثقيف الأذهان ولا نزال إلى الآن  
من هم هذه الحياة الدنيا في اضطراب لا ندري متى نخلص منه وفي شوق  
إلى طمأنينة لا نعلم متى تنتهي إليها

هذا شأننا في فهم عالم الشهادة فماذا نؤول من عقولنا وأفكارنا في العلم بما  
في عالم الغيب هل فيما بين أيدينا من الشاهد معالم نهتدي بها إلى الغائب  
وهل في طرق الفكر ما يوصل كل أحد إلى معرفة ما قدر له في حياة يشمر بها  
وبأن لا مندوحة عن القدوم عليها ولكن لم يوهب من القوة ما ينفذ إلى  
تفصيل ما أعد له فيها والشؤون التي لا بد أن يكون عليها بعد مفارقة ما هو  
فيه أو إلى معرفة بيد من يكون تصريف تلك الشؤون هل في أساليب  
النظر ما يأخذ بك إلى اليقين بمناسطها من الاعتقادات والأعمال وذلك  
الكون مجهول لديك وتلك الحياة في غاية الغموض بالنسبة إليك كلا  
هذان الصلة بين السالين تكاد تكون منقطعة في نظر العقل ومزايي المشاعر  
ولا اشتراك بينهما إلا فيك أنت فالنظر في المعلومات الحاضرة لا يوصل

الى اليقين بمحقق تلك العوالم المستقبلية  
 أفليس من حكمة الصانع الحكيم الذي أقام أمر الانسان على قاعدة  
 الارشاد والتعليم الذي خلق الانسان وعلمه الييان علمه الكلام للنفاهم  
 والكتاب للتراسل أن يجعل من مراتب الانفس البشرية مرتبة يعلوها  
 بمحض فضله بعض من يصطفيه من خلقه وهو أعلم حيث يجعل رسالته  
 يميزهم بالطهر السليمة ويبلغ بأرواحهم من الكمال ما يليقون معه  
 للاستشراق بأنوار علمه والامانة على مكنون سره مما لو انكشف لغيرهم  
 انكشافه لهم لفاضت له نفسه أو ذهبت بعقله جلالاته وعظمه فيشرفون  
 على الغيب باذنه ويعلمون ما سيكون من شأن الناس فيه ويكونون في  
 مراتبهم العلوية على نسبة من العالمين نهاية الشاهد وبداية الغائب  
 فهم في الدنيا كأنهم ليسوا من أهلها وهم وفد الآخرة في لباس من  
 ليس من سكانها ثم يتلقون من أمره أن يحدثوا عن جلاله وما خفي على  
 العقول من شؤون حضرته الرفيعة بما يشاء أن يمنعه للعباد فيه وما قدر  
 أن يكون له مدخل في سماعتهم الاخرية وأن يبينوا للناس من أحوال  
 الآخرة ما لا بد لهم من علمه مبرين عنه بما تحمله طاقة عقولهم ولا يبعد  
 عن متناول أفهامهم وأن يلقوا عنه شرائع عامة تحدد لهم سيرهم  
 في تقويم نفوسهم وكبح شهواتهم وتعلمهم من الاعمال ما هو مناط

سعادتهم وشقايتهم في ذلك الكون المغيّب عن مشاعرهم بتفصيله اللاصق  
علمه باعماق ضمائرهم في إجماله ويدخل في ذلك جميع الأحكام المتعلقة  
بكليات الأعمال ظاهرة وباطنة ثم يؤيدهم بما لا تبلغه قوى البشر من  
الآيات حتى تقوم بهم الحجة ويتم الاقتناع بصدق رسالته فيكونون بذلك  
رسلا من لدنه إلى خلقه مبشرين ومنذرين

لا ريب أن الذي أحسن كل شيء خلقه وأبدع في كل كائن صنعه وجاد على  
كل حي بما إليه حاجته ولم يحرم من رحمته حقيرا ولا جليلا من خلقه  
يكون من رآفته بالنوع الذي أجاد صنعه وأقام له من قبول العلم ما يقوم  
مقام المواهب التي اختص بها غيره أن ينقذه من حيرته ويخلصه من  
التخبط في أهم حياته والضلال في أفضل حاله

يقول قائل ولم يودع في الفرائض ما تحتاج إليه من العلم ولم يضع فيها  
الانقياد إلى العمل وسلوك الطريق المؤدية إلى الغاية في الحياة الآخرة وما  
هذا النجوى من عجائب الرحمة في الهداية والتعليم وهو قول يصدر عن  
شطط العقل والغفلة عن موضوع البحث وهو النوع الانساني ذلك النوع  
على ما به وما دخل في تقويم جوهره من الروح المفكر وما اقتضاه ذلك  
من الاختلاف في مراتب الاستعداد باختلاف أفراده وأن لا يكون كل  
فرد منه مستعد الكل حال بطبعه وأن يكون وضع وجوده على عماد

البحث والاستدلال فلو ألهم حاجاته كحالتهم الحيوانات لم يكن هو ذلك النوع بل كان إما حيوانا آخر كالنحل والنمل أو ملكا من الملائكة ليس من سكان هذه الأرض

المسلك الثاني في بيان الحاجة الى الرسالة يأخذ من طبيعة الانسان نفسه أرثنا الايام غابرها وحاضرها أن من الناس من يختزل نفسه من جماعة البشر وينقطع الى بعض النباتات أو الى رؤس الجبال ويستأنس الى الوحش ويمش عيش الاوابد من الحيوان يتغذى بالاعشاب وجذور النباتات وبأوى الى الكهوف والمغاور ويتقرب بعض العوادي عليه بالصخور والأشجار ويكتفي من الثياب بما يخصف من ورق الشجر أو جلود المالك من حيوان البر ولا يزال كذلك حتى يفارق الدنيا ولكن مثل هذا مثل النحلة تنفرد عن الدبر وتمش عيشة لا تتفق مع ما قدر لنوعها وإنما الانسان نوع من تلك الأنواع التي غرر في طبيعتها أن تعيش مجتمعة وإن تعددت فيها الجماعات على أن يكون لكل واحد من الجماعة عمل يعود على المجموع في بقائه وللمجموع من العمل مالا غنى للواحد عنه في نمائه وبقائه وأودع في كل شخص من أشخاصه شعور ما يحتاجه الى سائر أفراد الجماعة التي يشملها اسم واحد وتاريخ وجود الانسان شاهد بذلك فلا حاجة الى الإطالة في بيانه وكفاك من الدليل على أن الانسان

لا يعيش الا في جملة ما وهبه من قوة النطق فلم يخلق لسانه مستعدا لتصوير المعاني في الالفاظ وتأليف العبارات الا لاستعداد الحاجة به الى التفاهم وليس الاضطرار الى التفاهم بين اثنين أو أكثر الا الشهادة بأن لا غنى لاحد عن الآخر

حاجة كل فرد من الجماعة الى سائرهم لا يشبه فيه وكلما كثرت مطالب الشخص في معيشته ازدادت به الحاجة الى الايدي العاملة تعتمد الحاجة وعلى اثرها الصلة من الامل الى العشيرة ثم الى الامة والى النوع بأسره وأيامنا هذه شاهدة على أن الصلة النابتة للحاجة قد تم النوع كما لا يخفى هذه الحاجة خصوصاً في الامة التي حققت غوانها لها صلات وعلاقات ميزتها من سواها حاجة في البقاء حاجة في التمتع بمزايا الحياة حاجة في جلب الرغائب ودفع المكروه من كل نوع

لوجري أمر الانسان على أساليب الخلق في غيره فكانت هذه الحاجة من أفضل عوامل المحبة بين أفرادها عامل يشعر كل نفس أن بقاءها مرتبط ببقاء الكل فالكل منها بمنزلة بعض قواها المستخرجة لنافعها ودرء مضارها والمحبة عماد السلم ورسول السكينة الى القلوب هي الدافع لكل من المتحايين على العمل لمصلحة الآخر الناهض بكل منهما للمدافعة عنه في حالة الخطر فكان من شأن المحبة أن تكون حفاظاً للنظام الامم وزواجاً لبقائها

وكان من حالها أن تكون ملازمة للحاجة على مقتضى سنة الكون  
فإن المحبة حاجة لنفسك الى من تحب أو ما تحب فإن اشتدت كانت  
ولما وعشقا

لكن كان من قوانين المحبة أن تنشأ وتدوم بين متحابين إذا كانت الحاجة  
الى ذات المحبوب أو ما هو فيها لا يفارقها ولا يكون هذا النوع منها في  
الإنسان إلا إذا كان منشؤه أمرا في روح المحبوب وشماله التي لا تقارق  
ذاته حتى تكون لذّة الوصول في نفس الاتصال لا في عارض يتبعه فإذا  
عرض التبادل والتماوض ولو حظ في الملاقاة بينهما تحولات المحبة الى  
رغبة في الانتفاع بالموض وتعلقت بالمنتفع به لا بمصدر الانتفاع وقام بين  
الشخصين مقام المحبة إما سلطان القوة أو ذلة الخفاة أو الدهان والخديعة  
من الجانبين

يجب الكلب سيده ويخلص له ويدافع عنه دفاع المستميت لما يرى أنه  
مصدر الاحسان اليه في سداد عوزة فصوره شبيهه وريه وحمائه مقرونة  
في شعوره بصورة من يكفله فهو يتوقع فقدها فيفقد فيحرص عليه  
حرصه على حياته ولو أنه انتقل من حوزته الى حوزة آخر وغاب عنه  
الستين ثم رآه معرضا لخطر ما عادت اليه تلك الصور يصل بعضها بعضها  
واندفع الى خلاصه بما تمكنه القوة

ذلك لان الالهام الذي هدى به شعور الكلب ليس مما تتسع به المذاهب  
فوجدانه يتردد بين الاحسان ومصدره وليس له وراءها مذهب فاجته  
في سد عوزه هي حاجته الى القائم بأمره فيحبه محبته لنفسه ولا يبخس منها  
شوب التماوض في الخدمة

أما الانسان وما أدراك ما هو فليس أمره على ذلك ليس ممن يلهيهم ولا يتعلم  
ولا ممن يشعرو ولا يتفكر بل كان كماله النوعي في اطلاق مداركه عن القيد  
ومطالبه عن النهايات وتسليمه على صغره الى العالم الاكبر على جلالته  
وعظمه يصارعه بعوامله وهي غير محصورة حتى يقتصر منه منافعه  
وهي غير محدودة وايداعه من قوى الادراك والعمل ما يمينه على المغالبة  
ويمكنه من المطالبة بسميه ورايه ويتبع ذلك أن يكون له في كل كائن مما  
يصل اليه لذة وبجوار كل لذة ألم وخفاقة فلا تنتهي رغائبه الى غايه ولا تقف  
مخاوفه عند نهايه (إن الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوعا واذا  
مسه الخير منوعا) تفاوتت أفراده في مواهب القهم وفي قوى العمل وفي  
الهمة والعزم فبهم المقصر ضعفا أو كسلا المتطاول في الرغبة شهوة  
وطمعا يرى في أخيه أنه المون له على ما يريد من شؤون وجوده لسكنه  
يذهب من ذلك الى تخيل اللذة في الاستئثار بجميع ما في يده ولا يقنع  
بمعاوضته في ثمرة من ثمار عمله وقد يجد اللذة في أن يتمتع ولا يعمل ويرى



الخير في أن يقيم مقام العمل إعمال الفكر في استنباط ضروب الحيل ليمتنع  
وان لم ينفع ويغلب عليه ذلك حتى يخيل له أن لا ضير عليه لو انقرد بالوجود  
عمن يطلب مغالبته ولا يبالى بأرساله الى عالم العدم بعد سلبه فكلمه  
حتمه الذكرو الخيال الى دفع مخافة أو الوصول الى لذته فتفتح له الفكر بابا من  
الحيلة أو هيأ له وسيلة لاستعمال القوة فقام التناهب مقام التواهب  
وحل الشقاق محل الوفاق وصار الضابط لسيرة الانسان إما الحيلة  
وإما القهر

هل وقف الهوى بالانسان عند التنافس في اللذائذ الجسدية وتجمد  
أفراذه طمعا في وصول كل الى ما يظنه غاية مطلبه وان لم تكن له غاية كلا  
ولكن قدر له أن تكون له لذائذ روحانية وكان من أعظم همهم أن يشمر  
بالكرامة له في نفس غيره ممن تجمعه معهم جامعة ما حسباء عند آليه نظره  
وقد بلغت هذه الشهوة حد من الانفس كادت تغلب على جميع الشهوات  
وأخذت لذة الوصول اليها من الارواح مكانا كاد لا تصمد اليه سائر  
اللذات وهي من أفضل الدوافع في إحراز الفضائل وتمكين الصلات  
بين الافراد والامم لو صرفت فيما سميقت لاجله ولكن انحرف بها السبيل  
كما انحرف بغيرها للأسباب التي اشرنا اليها من التفاوت في مراتب الادراك  
والهمة والعزيمة حتى يخيل لكثير من العقلاء أن يسعى الى إعلاء منزلته في

القلوب باخافة الامن وازعاج الساكن واشعار القلوب رهبة المخافة  
لا تهب الحزمة

هل يمكن مع هذا أن يستقيم أمر جماعة بني نظامهم وعلق بقاؤهم في الحياة  
على تعاونهم ورفض بعضهم بعضاً في الاعمال أولاً تكون هذه الافاعيل  
السابق ذكرها سبباً في تقاينهم لارباب أن البقاء على تلك الاحوال من  
ضروب المحال فلا بد للنوع الانساني في حفظ بقائه من المحبة أو ما ينوب  
منها

لجانب بعض أهل البصيرة في أزمنة مختلفة الى العدل وظنوا كما ظن بعض  
المعارفين ونطق به في كلمة جليلة أن العدل نائب المحبة نيم لا يتخلوا لقول  
من حكمة ولكن من الذي يضع قواعد العدل ويحمل الكافة على رعايتها  
• قيل ذلك هو العقل فكما كان الفكر والذكر والخيال ينايع الشقاء  
كذلك نكون وسائل السعادة وفيها مستقر السكينة وقد رأينا أن  
اعتدال الفكر وسعة العلم وقوة العقل وأصالة الحكم تذهب بكثير من  
الناس الى ما وراء حجب الشهوات وتعاونهم فوق ما تخيله المخاوف  
فيمرقون لكل حق حرمة ويميزون بين لذة ما يقى ومنفعة ما يبق وقد جاء  
منهم أفراد في كل أمة وضعوا أصول الفضيلة وكشفوا وجوه الرذيلة  
وقسموا أعمال الانسان الى ما تحضر لذته وتسوء عاقبته وهو ما يجب

اجتنابه والى ما قد يشق احتماله ولكن تسر مغباته وهو ما يجب الاخذ به  
ومنه من أنفق في الدعوة الى رأيه نفسه وماله وقضى شهيد إخلاصه في  
دعوة قومه الى ما يحفظ نظامهم فهو لاء العقلاء الذين يضعون قواعد  
العدل وعلى أهل السلطان أن يحملوا الكافة على رعايتها وبذلك يستقيم  
أمر الناس

هذا قول لا يجافي الحق ظاهره ولكن هل سمع في سيرة الانسان وهل  
ينطبق على سنته أن يخضع كافة أفرادها والغالب منهم لرأى العاقل لمجرد  
أنه الصواب وهل كفى في إقناع جماعة منه كشعب أو أمة قول عاقلهم  
إنهم مخطئون وإن الصواب فيما يدعونه اليه وإن أقام على ذلك من الأدلة  
ما هو أوضح من الضياء وأجل من ضرورة المحبة للبقاء كالم يعرف ذلك  
في تاريخ الانسان ولا هو مما ينطبق على سنته فقد تقدم لنا أن مهيب الشقاء  
هو تفاوت الناس في الادراك وهم مع ذلك يدعون المساواة في العقول  
والتقارب في الاصول ولا يعرف جمهورهم من حال الفاضل إلا كما يعرف  
من أمر الجاهل ومن لم يكن في مرتبتك من العقل لم يذق مذاقك من  
الفضل فجرد البيان العقلي لا يدفع نزاعا ولا يرد طائفة وقد يكون القائم  
على ما وضع من شريعة العقل ممن يزعم أنه أرفع من واضعها فيذهب  
بالناس مذهب شيوخه فيذهب حرماتها ويهدم بناؤها ويفقد ما قصد

يوضعها

أضف الى ما سبق من لوازم نزعات الفكر ونزعات الالهواء شعوراها  
 ألصق بالقرينة البشرية وأشد لزوما لها كل انسان مهما علا فكره  
 وقوى عقله أو ضعفت فطنته وانحطت فطرته يحد من نفسه أنه  
 مغلوب لقوة أرفع من قوته وقوة ما أنس منه الغلبة عليه مما حوله وأنه  
 محكوم بإرادة تصرفه وتصرف ما هو فيه من الدوافع وجوده قد لا تعرفها  
 معرفة المعارفين ولا تتطرق اليها ارادة المختارين تشعر كل نفس أنها  
 مسوقة لمعرفة تلك القوة العظمى فتطلبها من حسباتارة ومن عقلها أخرى  
 ولا سبيل لها الا الطريق التي حددت لنوعها وهي طريق النظر فذهب  
 كل في طلبها وراء رائد الفكر فمنهم من تأولها ببعض الحيوانات لكثرة  
 تعها أو شدة ضررها ومنهم من تمثلت له في بعض الكواكب لظهور  
 أثرها ومنهم من حجبته الاشجار والاحجار لا اعتبارات له فيها ومنهم من  
 تيدت له آثار قوى مختلفة في أنواع متفرقة تتماثل في أفراد كل نوع  
 وتتخالف بتخالف الانواع فجعل لكل نوع الما والكن كالمراقق الوجدان  
 ولطقت الاذهان وتفتت البصائر ارتفع الفكر وجلت النتائج فوصل من  
 بلغ به علمه بعض المنازل من ذلك الى معرفة هذه القدرة الباهرة واهتمدى  
 الى أنها قدرة واجب الوجود غير أن من أسرار الجبروت ما غمض

عليه فلم يسلم من الخبط فيه ثم لم يكن له من الميزة الفائقة في قومه ما يحملهم  
على الاهتداء بهديه فبقي الخلاف دائما والرشد ضائما اتفق الناس في  
الاذعان لموافق قدرهم وعلامتناول استطاعتهم لكنهم اختلفوا في فهم  
ماتلجثهم الفطرة الى الاذعان له اختلافا كان أشد أثرا في التقاطع بينهم  
وإثارة أعاصير الشقاق فيهم من اختلافهم في فهم النافع والضار لميلبة  
الشهوات عليهم

ان كان الانسان قد فطر على أن يعيش في جملة ولم يمنح مع تلك الفطرة  
ما منحه النحل وبعض أفرد النمل مثلا من الالهام الهادي الى ما يلزم لذلك  
وانما ترك الى فكره يتصرف به على نحو ما سبق كما فطر على الشعور بقاها  
تنساق نفسه بالرغم عنها الى معرفته ولم ينض عليه مع ذلك الشعور  
عرفانه بذات ذلك القاهر ولا صفاته وانما التي به في مطارح النظر تحمله  
الافكار في مجاريها وتربي به الى حيث يدري ولا يدري وفي كل ذلك  
الويل على جامعته والخطر على وجوده أهمل مني هذا النوع بالنقص  
ورزى بالقصور عن مثل ما بلغه أضف الحيوانات وأحطيا في منازل  
الوجود نعم هو كذلك لولا ما أتاه الصانع الحكيم من ناحية ضعفه  
الانسان عجيب في شأنه يصعد بقوة عقله الى أعلى مراتب الملكوت

ويطاول بفكره أرفع معالم الجبروت ويسامي بقوته مايعظم عن أن  
يسامي من قوى الكون الاعظم ثم يصغر ويتضاءل وينحط الى أدنى درك  
من الاستكانة والخضوع متى عرض له أمر ما لم يعرف سببه ولم يدرك  
منشأه ذلك لسر عرفه المستبصرون واستشعرته نفوس الناس أجمعين  
من ذلك الضعف قيد الى هدايه ومن تلك الضعة أخذ بيده الى شرف  
سماعته أكل الواهب الجواد لجلته ما اقتضت حكمته في تخصيص نوعه  
بما يميزه عن غيره أن يتقص من أفرادهِ وكلما جاد على كل شخص بالعقل  
المصرف للحواس لينظر في طلب اللقمة وستر العورة والنوقي من الحر  
والبرد جاد على الجملة بما هو أوسع بالحاجة في البقاء وآثر في الوقاية من غوائل  
الشقاء وأحفظ لنظام الاجتماع الذي هو عماد كونه بالاجتماع من  
عليه بالنائب الحقيقي عن المحبة بل الراجع بها الى النفوس التي أقفرت  
منها لم يخالف سنته فيه من بناء كونه على قاعدة التعليم والارشاد غير أنه  
أنام مع ذلك من أضعف الجهات فيه وهي جهة الخضوع والاستكانة  
فأقام له من بين أفرادهِ مرشدين هادين وميزهم من بينها بخصائص في  
أنفسهم لا يشرّكهم فيها سواهم وأيد ذلك زيادة في الاقناع بآيات باهرات  
تملك النفوس وتأخذ الطريق على سوابق العقول فيستخذى الطامع  
وينذل الجائع ويصطدم به اعقل العاقل فيرجع الى رشده ويتبرر له ابصر

الجاهل فيرتد عن غيه يطارقون القلوب بقوارع من أمر الله ويدهشون  
 المدارك بيواهر من آياته فيحيطون بالعقول بما لا مندوحة عن الاذعان له  
 ويستوى في الركون لما يجيئون به المسالك والمملوك والسلطان  
 والصموك والماقل والجاهل والمفضول والفاضل فيكون الاذعان لهم  
 أشبه بالاضطرار من الاختيار في النظر يعلمونهم ما شاء الله أن يصلح  
 به معاشهم وممادهم وما أراد أن يعلموه من شؤون ذاته وكال صفاته وأولئك  
 هم الانبياء والمرسلين فبعثة الانبياء صلوات الله عليهم من مسمات كون  
 الانسان ومن أهم حاجاته في بقاءه ومنزاتها من النوع منزلة العقل من  
 الشخص نعمة أتمها الله لكيلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل  
 وسنتكلم عن وظيفتهم بنوع من التفصيل فيما بعد

### امكان الوحي

الكلام في امكان الوحي يأتي بعد تعريفه لتصوير المعنى الذي يراد منه  
 ولنعرف المعنى الحاصل بالمصدر فيفهم معنى المصدر نفسه ولا يميننا  
 ما تثيره الالفاظ في الاذهان ولندكر من اللغة ما يناسبه . يقال وحيت اليه  
 وأوحيت اذا كلمته بما تخفيه عن غيره والوحي مصدر من ذلك والمكتوب  
 والرسالة وكل ما ألقته الى غيرك ليعلمه ثم غلب فيها يلقي الى الانبياء من قبل  
 الله وقيل الوحي إعلام في خفاء ويطلق ويراد به الموحي وقد عرفوه شرما

أنه كلام الله تعالى المنزل على نبي من أنبيائه أمانحن فنعرفه على شرطنا بأنه عرفان يجده الشخص من نفسه مع اليقين بأنه من قبل الله بواسطة أو بغير واسطة والاول بصوت يتمثل لسمعه أو بغير صوت ويفرق بينه وبين الالهام بأن الالهام وجدان تستيقنه النفس وتنساق الى ما يطلب على غير شعور منها من أين أتى وهو أشبه بوجدان الجوع والعطش والحزن والسرور أما إمكان حصول هذا النوع من العرفان (الوحي) وانكشاف ماغاب من مصالح البشر عن مآمتهم لمن يختصه الله بذلك وسهولة فهمه عند العقل فلا أراه مما يصعب ادراكه الاعلى من لا يريد أن يدرك ويجب أن يرغب نفسه الفهامة على أن لا تفهم نعم يوجد في كل أمة وفي كل زمان أناس يقذف بهم الطيش والنقص في العلم الى ماوراء سواحل اليقين فيسقطون في غمرات من الشك في كل ما لم يقع تحت حواسهم الخمس بل قد يدركهم الريب فيما هو من متناولها كما سبقت الإشارة اليه فكأنهم بسقطتهم هذه انحطوا الى ما هو أدنى من مراتب أنواع أخرى من الحيوان فينسبون العقل وشؤنه وسره ومكنونه ويجدون في ذلك لذة الاطلاق عن قيود الاوامر والنواهي بل عن محابس الحشمة التي تضمهم الى التزام ما يليق وتحجزهم عن مقارفة ما لا يليق كما هو حال غير الإنسان من الحيوان فاذا عرض عليهم شيء من الكلام في النبوات والاديان وهم من أنفسهم هام



بالاصغاء دافعه بما أوتوا من الاختيار في النظر وانصرفوا عنه وجعلوا  
أصابعهم في آذانهم حذراً أن يخالط الدليل أذهانهم فيلزمهم العقيدة  
وتتبعها الشريعة فيحرموا لذة ما ذاقوا وما يحبون أن يتذوقوا وهو  
حرض في الانفس والقلوب يستشفي منه بالعلم ان شاء الله

غلت أي استحالة في الوحي وأن ينكشف لفلان مالا ينكشف لغيره  
من غير فكر ولا ترتيب مقدمات مع العلم أن ذلك من قبل واهب الفكر  
ومانع النظر متى حفت العناية من ميزته هذه النعمة

مما شهدت به البديهة أن درجات العقول متفاوتة يعلو بعضها بعضاً وأن  
الادني منها لا يدرك ما عليه الاعلى إلا على وجه من الاجمال وأن ذلك  
ليس لتفاوت المراتب في التعليم فقط بل لا بد منه من التفاوت في الفطر  
التي لا مدخل فيها لا خيار الانسان وكسبه ولا شبهة في أن من النظريات  
عند بعض العقلاء ما هو بديهي عند من هو أدنى منه ولا تزال المراتب  
ترتق في ذلك الى ما لا يحصره العدد وان من أرباب الهمم وكبار النفوس  
ما يرى البعيد عن صفاته اقل رتبة فيسعى اليه ثم يدركه والناس دونه ينكرون  
بدايته ويعجبون لنهايتها ثم يألون ما صار اليه كأنه من المعزوف الذي  
لا ينزع والظاهر الذي لا يجاحد فاذا أنكره منكر ثاروا عليه ثورتهم  
في بادئ الامر على من دعاه اليه ولا يزال هذا الصنف من الناس على

قلته ظاهرا في كل أمة الى اليوم

فاذا سلم «ولا يحصى عن التسليم» بما أسلفنا من المقدمات فمن ضعف العقل والنكول عن النتيجة اللازمة لمقدماتها عند الوصول اليها أن لا يسلم بأن من النفوس البشرية ما يكون لها من نقاء الجوهر بأصل الفطرة ما تستمد به من محض الفيض الالهي لأن تتصل بالافق الاعلى وتنتهى من الانسانية الى الذروة العليا وتشهد من أمر الله شهود العيان ما لم يصل غيرها الى تعقله أو تحسسه بمعى الدليل والبرهان وتتلقى عن العليم الحكيم ما يعلم ووضوحا على ما يلقاه أحدنا عن أحاذة التعاليم ثم تصدر عن ذلك العلم الى تعليم ما هدت ودعوة الناس الى ما حمل على ابلاغه اليهم وأن يكون ذلك سنة لله في كل أمة وفي كل زمان على حسب الحاجة يظهر برحمته من يختصه بعنايته ليقى للاجتماع بما يضطر اليه من مصلحته الى أن يباغ النوع الانساني أشده وتكون الأعلام التي نصبها لهدايته الى سعادته كافية في ارشاده فتختم الرسالة ويناق باب النبوة كما سنأتي عليه في رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم

أما وجود بعض الارواح العالية وظهورها لاهل تلك المرتبة السامية فما لا استحالة فيه بعد ما عرفنا من أنفسنا وأرشدنا اليه العلم قديمه ووجدته من اشمال الوجود على ما هو ألطف من المادة وان غيب عنا

فأى مانع من أن يكون بعض هذا الوجود اللطيف مشرقاً لشيء من العلم  
الالهى وأن يكون لنفوس الانبياء إشراف عليه فاذا جاء به الخبر الصادق  
حملنا على الاذعان بصحته

أما مثل الصوت وأشباح تلك الارواح في حس من اختصه الله بتلك  
المنزلة فقد عهد عند أعداء الانبياء مالا يمد عنه في بعض المصايين  
بأمراض خاصة على زعمهم فقد سلموا أن بعض معقولاتهم يتمثل في  
خيالهم ويصل الى درجة المحسوس فيصدق المريض في قوله انه يرى  
ويسمع بل يجال ويصارع ولا شيء من ذلك في الحقيقة بواقع فان جاز  
التمثل في الصور المعقولة ولا منشأ لها الا في النفس وان ذلك يكون عند  
عروض عارض على المخ فلم لا يجوز تمثيل الحقائق المعقولة في النفوس  
العالية وأن يكون ذلك لها عند ما تنزع عن عالم الحس وتصل بمحظائر  
القدس وتكون تلك الحال من لواحق صحة العقل في أهل تلك الدرجة  
لاختصاص مزاجهم بما لا يوجد في مزاج غيرهم وغاية ما يلزم عنه أن  
يكون لملاقة ارواحهم بأبدانهم شأن غير معروف في تلك العلاقة من  
سوام وهو مما يسهل قبوله بل يتحتم لان شأنهم في الناس أيضاً غير  
الشؤون المألوفة وهذه المغايرة من أهم ما امتازوا به وقام منها الدليل على  
رسالتهم والدليل على سلامة شهودهم وصحة ما يحدثون عنه أن

أمراض القلوب تشفي بدوائهم وإن ضعف الزائغ والعقول يتبدل  
بالقوة في أممهم التي تأخذ بمقالتهم ومن المنكر في البدية أن يصدر الصحيح  
من معتل ويستقيم النظام بمختل

أما أرباب النفوس العالية والعقول السامية من العرفاء ممن لم تدن  
مراتبهم من مراتب الانبياء ولكنهم رضوا أن يكونوا لهم أولياء وعلى  
شرعهم ودعوتهم أمناء فكثير منهم نال حظهم من الانس بما يقارب تلك  
الحال في النوع أو الجنس لهم مشاركة في بعض أحوالهم على شيء من  
عالم الغيب ولهم مشاهد صحيحة في عالم المثال لا تنكر عليهم لتحقيق  
حقائقها في الواقع فهم لذلك لا يستبعدون شياً مما يحدث به عن الانبياء  
صلوات الله عليهم ومن ذاق عرف ومن حرم انحراف ودليل صحة  
ما يتحدثون به وعنه ظهور الآثار الصالح منهم وسلامة أعمالهم مما يخالف  
شرائع أنبيائهم وطهارة فطرهم مما ينكره العقل الصحيح أو يمججه الذوق  
السليم واندفاعهم يباعث من الحق الناطق في سرائرهم المتألي في  
بصائرهم إلى دعوة من يحف بهم إلى ما فيه خير العامة وترويح قلوب  
الخاصة ولا يخلو العالم من متشبهين بهم ولكن ما أسرع ما ينكشف  
جالحهم ويسوء ما لهم وما ل من غرروا به ولا يكون لهم الأسوء الاثري  
تضليل العقول وفساد الاخلاق وانحطاط شأن القوم الذين رزؤا بهم الا

أن يتداركهم الله بباطنه فتكون كلمتهم الخبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار فلم يبق بين المنكرين لاحوال الانبياء ومشاهدتهم وبين الاقرار بما كان ما أنبؤا به بل وبوقوعه الاحجاب من العادة وكثيرا ما حجب المقول حتى عن ادراك الأمور معتادة

### وقوع الوحي والرسالة

الدليل على رسالة نبي وصدقه فيما يحكى عن ربه ظاهر للشاهد الذي يري حاله ويصبر ما آتاه الله من الآيات البينات ويحقق بالعيان ما يغيبه عن البیان كما سلف في الوجه الاول من الكلام على الرسالة أما للغائب عن زمن البعثة فدليلهم النواتر وهو كاتين في علم آخر رواية خبر عن مشهود من جماعة يستحيل تواطؤهم على الكذب وآيته قهر النفس على اليقين بما جاء في كالاخبار بوجود مكة أو بان للصين عاصمة تسمى بكين وسبب استحالة التواطؤ على الكذب استيفاء الخبر لشرائط معلومة وخلوه من عوارض تضعف الثقة به ومرجع كل ذلك الى المددو بعد الراوى عن التشيع لمضمون الخبر

لاتزاع بين العقلاء في أن هذا النوع من الاخبار يحصل اليقين بالخبر به وانما النزاع في اعتبارات تتعلق به ومن الانبياء ما استوفى الخبر عنهم شرائط النواتر كإبراهيم وموسى وعيسى ومما جاء به الخبر أنهم لم يكونوا

فيمن بعثوا بينهم بالأقوى سلطانا ولا بالأكثر مالا ولم يختصهم أحد بالعناية  
 بهم لتعليمهم علم مادعوا اليه وغاية الأمر أنهم لم يكونوا من الأديين الذين  
 تعافهم النفوس وتنبؤ عنهم الانظار ومع ذلك واستحكam السلطان لغيرهم  
 ووفرة المال لديه واستعلائه عليهم بما كسب من العلم قاموا بدعوة إلى الله على  
 رغم الملوك وأجنادهم وضاحوا بهم صيحة زلزلتهم في عروشهم وادعوا  
 أنهم يلبثون عن خالق السموات والأرض ما أراد شرعه للناس وأقاموا  
 من الدليل ما تصاغرت دونه قوة المعارضة ثم ثبتت في الكون شرائعهم  
 ثبات الغريزة في القطر وكان الخير لأمتهم في اتباع ما جاؤا به حالفهم القوة  
 واحتضنتهم السعادة ما كانوا قائمين عليها ورزأهم الضعف وغالبهم  
 الشقاء ما انحرفوا عنها وخطوا فيها فهذا وما أقاموه من الأدلة عند  
 التخليد لا يصح معه في السقل أن يكونوا كاذبين في حديثهم عن الله ولا في  
 دعواهم أنه كان يوحى إليهم ما شرعوا للناس على أن من لا يعتد ما يقول  
 لا يبق لمقاله أثر في العقول والباطل لا يتأمله إلا في الغفلة عنه كالنبات  
 الخبيث في الأرض الطيبة ينبت باهمالها وينمو باغفالها فإذا لامستها  
 عناية الزارع غلبه الخصب وذهب به الزكاء ولكن تلك الديانات التي  
 جاء بها أولئك الأنبياء قامت في العالم الإنساني ماشاء الله مما قدر لها مقام  
 سائر قوام مع كثرة المعارضين وقوة سلطان المغالين فلا يمكن أن يكون

أسها الكذب ودعائها الخيلة وكلامها هذا في جوهرها الذي يلوح دائماً  
 في خلال ما ألحق بها المبتدعون أما بقية الرسل ممن يجب علينا الإيمان  
 بهم فيمكن في إثبات نبوتهم إثبات رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم فقد  
 أخبرنا برسالتهم وهو الصادق فيما بلغه وسنأتى على الكلام في رسالة  
 نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في باب على حدته إن شاء الله

### وظيفة الرسل عليهم السلام

تبين مما تقدم في حاجة العالم الانساني الى الرسل أنهم من الامم بمنزلة  
 العقول من الاشخاص وأن بعثتهم حاجة من حاجات العقول البشرية  
 قضت رحمة المبدع الحكيم بسدادها ونعمة من نعم واهب الوجود ميزها  
 الانسان عن بقية الكائنات من جنسه ولكنها حاجة روحية وكل  
 ما لمس الحس منها فالقصد فيه الى الروح وتطهيرها من دنس الالهواء  
 الضالة أو تقويم ما كاتأ أو إيداعها ما فيه سعادتها في الحياتين أما تفصيل  
 طرق المباشرة والخذق في وجوه الكسب وتناول شهوات العقل الى  
 درك ما أعد لا وصول اليه من أسرار العلم فذلك مما لا دخل للرسالات فيه  
 إلا من وجه النظرة العامة والارشاد الى الاعتدال فيه وتقرير أن شرط  
 ذلك كله أن لا يحدث ريب في الاعتقاد بأن للكون إلها واحدا قادرا عالما  
 حكيما متصفا بما أوجب الدليل أن يتصف به وباستواء نسبة الكائنات

اليه في أنها مخلوقة له وصنع قدرته وإنما تفاوتها فيما اختص به بعضها من الكمال وشرطه أن لا ينال شيء من تلك الاعمال السابقة أحدا من الناس بشر في نفسه أو عرضه أو ماله بغير حق يقتضيه نظام عامة الامة على ما حدد في شريعته

يرشدون العقل الى معرفة الله وما يجب أن يعرف من صفاته ويدينون الحد الذي يجب أن يتف عنده في طلب ذلك الدرفان على وجه لا يشق عليه الاطمئنان اليه ولا يرفع ثقته بما آناه الله من القوة يجمعون كلمة الخلق على إله واحد لا فرقة معه ويخلون السبيل بينهم وبينه وحده وينضون نفوسهم الى التعلق به في جميع الاعمال والمعاملات ويذكرونهم بعظمته بفرض ضروب من العبادات فيما اختلف من الاوقات تذكرا لمن ينسى وتركبة مستمرة لمن يخشى تقوى ما ضمف منهم وتزيد المستيقن يقينا

يدينون للناس ما اختلفت عليه عقولهم وشهواتهم وتنازعت مصالحهم ولذاتهم فيفصلون في تلك الخاصيات بأمر الله الصادع ويؤيدون بما يبلغون عنه ما تقوم به المصالح العامة ولا تقوت به المنافع الخاصة يعودون بالناس الى الالفه ويكشفون لهم سر المحبة ويستلقتونهم الى أن فيها انتظام شمل الجماعة ويفرضون عليهم مجاهدة أنفسهم



ليست وطنوها قلوبهم ويشعروها أفقدتهم يعلمونهم لذلك أن يرى كل  
حق الآخر وإن كان لا ينقل حقه وأن لا يتجاوز في الطلب حده وأن  
يعين قوياتهم ضيفهم ويمد غنيهم فقيرهم ويهدي راشدهم ضالهم ويعلم  
حالمهم جاهلهم

يضمنون لهم بأمر الله حدوداً عامة يسهل عليهم أن يردوا إليها أعمالهم  
كاحترام الدماء البشرية الابحى مع بيان الحق الذي تهدرله وحظر تناول  
شيء مما كسبه الغير الابحى مع بيان الحق الذي يبيع تناوله واحترام  
الاعراض مع بيان ما يباح وما يحرم من الابضاع ويشعرون لهم مع  
ذلك أن يقوموا أنفسهم بالملكات الفاضلة كالصدق والامانة والوفاء  
بالمقود والحفاظ على المهود والرحمة بالضعفاء والاقدام على نصيحة  
الاقوياء والاعتراف لكل مخلوق بحقه بلا استثناء يحملونهم على  
تحويل أهوائهم عن اللذائذ الفانية الى طلب الرغائب السامية آخذين  
في ذلك كله بطرف من الترغيب والترهيب والانذار والتبشير حسبما  
أمرهم الله جل شأنه

يفصلون في جميع ذلك للناس ما يؤهلهم لرضا الله عنهم وما يعرضهم  
لسخطه عليهم ثم يحيطون ببيانهم بنبا الدار الآخرة وما أعد الله فيها من  
الثواب وحسن العتي لمن وقف عند حدوده وأخذ بأوامره وتجنب

الوقوع في محاذيره يعلمونهم من أنباء الغيب ما أذن الله لعباده في العلم به  
 مما لو صعب على العقل اكتناهه لم يشق عليه الاعتراف بوجوده  
 بهذا تطمئن النفوس وتلج الصدور ويعتصم المرزوء بالصبر انتظاراً  
 لجزيل الاجر أو إرضاء لمن بيده الامر وبهذا ينحل أعظم مشكل في  
 الاجتماع الانساني لا يزال العقلاء يجهدون أنفسهم في حله الى اليوم  
 ليس من وظائف الرسل ما هو من عمل المدرسين ومعلمي الصناعات  
 فليس مما جاء به التعليم التاريخ ولا تفصيل ما يحويه عالم الكواكب ولا بيان  
 ما يختلف من حرركاتها ولا ما استكن من طبقات الارض ولا مقادير  
 الطول فيها والعرض ولا ما تحتاج اليه النباتات في نموها ولا ما تقتقر  
 اليه الحيوانات في بقاء أشخاصها وأنواعها وغير ذلك مما وضعت له العلوم  
 وتسابقت في الاصول الى دقائقه الفهوم فان ذلك كله من وسائل  
 الكسب وتحصيل طرق الراحة هدى الله اليه البشر بما أودع فيهم من  
 الادراك يزيد في سعادة المحصلين ويقضي فيه بالنكد على المقصرين  
 ولكن كانت سنة الله في ذلك أن يتبع طريقة التدرج في الكمال وقد  
 جاءت شرائع الانبياء بما يحمل على الاجمال بالسمى فيه وما يكفل التزامه  
 بالوصول الى ما أعد الله له القطر الانسانية من مراتب الارتقاء  
 أما ما ورد في كلام الانبياء من الاشارة الى شيء مما ذكرنا في أحوال

الافلاك أو هيئة الارض فانما يقصد منه النظر الى مافيه من الدلالة على  
حكمة مبدئية أو توجه الفكر الى النوص لا ادراك أسرار و بدائعه ولغتهم  
عليهم الصلاة والسلام في مخاطبة أمهم لا يجوز أن تكون فوق ما يفهمون  
وإلا ضاعت الحكمة في ارسالهم ولهذا قد يأتي التعبير الذي سيق الى العامة  
بما يحتاج الى التأويل والتفسير عند الخاصة وكذلك ما وجه الى الخاصة  
يحتاج الى الزمان الطويل حتي يفهمه العامة وهذا القسم أقل ما ورد  
في كلامهم

على كل حال لا يجوز أن يقام الدين حاجز بين الارواح وبين ما ميزها الله به  
من الاستعداد للعلم بحقائق الكائنات الممكنة بقدر الامكان بل يجب  
أن يكون الدين باعثا لها على طلب العرفان مطالبها باحترام البرهان  
فرضا عليها أن تبذل ما تستطيع من الجهد في معرفة ما بين يديها من  
العوالم ولكن مع التزام القصد والوقوف في سلامة الاعتقاد عند الحد  
ومن قال غير ذلك فقد جهل الدين وجنى عليه جناية لا يفقرها له رب  
الدين

### اعتراض مشهور

قال قائل ان كانت بعثة الرسل حاجة من حاجات البشر وكالا لنظام  
اجتماعهم وطريقا لسعادتهم الدنيوية والاخرية فبالحكم لم يزوالوا أشقياء

عن السعادة بعداء يتخالفون ولا يتفقون يتقاتلون ولا يتناصرون  
يتناهبون ولا يتناصفون كل يستعد للوثبة ولا ينتظر الا مجي النوبة  
حشو جلودهم الظلم ومل قلوبهم الطمع عد اهل كل ذي دين دينهم  
حجة لمقارعة من خالفهم فيه واتخذوا منه سبيبا جديدا للعداوة والعدوان  
فوق ما كان من اختلاف المصالح والمنافع بل اهل الدين الواحد قد تنشق  
عصاهم وتختلف مذاهبهم في فهمه وتنفارق عقولهم في عقائدهم  
ويثور بينهم غبار الشر وتتشبث أهواؤهم بالفتن فيفسكون دماءهم  
ويخرجون ديارهم الى أن يغلب قويمهم ضعيفهم فيستقر الامر للقوة  
للاحق والدين فهما هو الدين الذي نقول إنه جامع الكلمة ورسول المحبة  
كان سببا في الشقاق ومضر بالضعيف فها هذه الدعوى وما هذا الاثر

نقول في جوابه نعم كل ذلك قد كان ولكن بعد زمن الانبياء وانقضاء  
عهدهم ووقوع الدين في أيدي من لا يفهمه أو يفهمه ويغلوفيه أولا  
يغلوفيه ولكن لم يمتزج حبه بقلبه أو امتزج بقلبه حب الدين ولكن  
صاقت سعة عقله عن تصريفه تصريف الانبياء انفسهم أو الخيرة من  
تبعهم وإلا فقل لنا أي نبي لم يأت أمته بالخير الجم والفيض الا هم ولم  
يكن دينه وافي بجميع ما كانت تمس اليه حاجتها في أفرادها وجمعتها  
أظن أنك لا تخالفنا في أن الجمهور الاعظم من الناس بل الكل الا قليلا

لا يفهمون فلسفة أفلاطون ولا يقيسونه أفكارهم وآراءهم بمنطق  
 أرسطو بل لوعرض أقرب المقولات الى المقبول عليهم بأوضح عبارة  
 يمكن أن يأتي بها معبر لما أدركوها منها إلا خيالاً لا أثر له في تقويم النفس ولا  
 في اصلاح العمل فاعتبر هذه الطبقات في حالها التي لا تقارن بها من تلاعب  
 الشهوات بها ثم انصب نفسك واعظايتها في تخفيف بلاء مساقاة النزاع اليها  
 فأى الطرق أقرب اليك في مهاجمة شهواتهم وردّها الى الاعتدال في  
 رغائبهم من البديهي أنك لا تجد الطريق الأقرب في بيان مضار الاسراف  
 في الرغب وفوائد القصد في الطلب وما يتخون نحو ذلك مما لا يصل اليه أرباب  
 العقول السامية إلا بطويل النظر وإنما تجد أقصد الطرق وأقومها أن  
 تأتي اليه من نافذة الوجدان المطالة على سر القهر المحيط به من كل جانب  
 فتذكره بقدرة الله الذي وهبه ما وهب الغالب عليه في أدنى شأنه اليه  
 المحيط بما في نفسه الآخذ بأزمة هممه وتسوق اليه من الامثال في ذلك  
 ما يقرب الى فهمه ثم تروى له ما جاء في الدين المعتقده من مواعظ وعبر  
 ومن سير الساف في ذلك الدين ما فيه أسوة حسنة وتنش روحه بذكر  
 رضا الله اذا استقام وسخطه عليه اذا تقهم عند ذلك يخشع منه القلب وتدمع  
 العين ويستغذى الغضب وتحمده الشهوة والسامع لم يفهم من ذلك كله إلا

أنه يرضي الله وأولياءه إذا أطاع ويسخطهم إذا عصي ذلك هو المشهود من حال البشر غابرم وحاضرهم ومنكره يسم نفسه أنه ليس منهم كم سمعنا أن عيوننا بكت وزفرات صعدت وقلوبنا خشعت لواعظ الدين . لكن هل سمعت بمثل ذلك بين يدي نصاح الادب وزعماء السياسة . متى سمعنا أن طبقة من طبقات الناس يغلب الخير على أعمالهم لما فيه من المنفعة لأماتهم أو خاصتهم وينفي الشر من بينهم لما يجلبه عليهم من مضار ومهلك هذا أمر لم يمهدي سير البشر ولا ينطبق على فطرتهم وإنما قوام الملوك هو العقائد والتقاليد ولا قيام للأميرين إلا بالدين فعامل الدين هو أقوى العوامل في أخلاق العامة بل والخاصة وسلطانها على نفوسهم أعلى من سلطان العقل الذي هو خاصة نوعهم قلنا إن منزلة النبوات من الاجتماع هي منزلة العقل من الشخص أو منزلة العلم المنصوب على الطريق السلوك بل نصعد الى ما فوق ذلك ونقول منزلة السمع والبصر أليس من وظيفة الباصرة التمييز بين الحسن والقيح من المناظر وبين الطريق السهلة السلوك والمعاير الوعرة ومع ذلك فقد يسيء البصير استعمال بصره فيتردى في هاوية يهلك فيها وعيناه سليمتان تلعنان في وجهه . يقع ذلك لطيش أو إهمال أو غفلة أو لجاج وعناد . وقد يقوم من العقل والحس ألف دليل على مضرّة شيء ويعلم ذلك الباغي في

رأيهم من أهل الشر ثم يخالف تلك الدلائل الظاهرة ويقتحم المكروه  
 لقضاء شهوة اللجاج أو نحوها ولكن وقوع هذه الامثال لا ينقص من  
 قدر الحس أو العقل فيما خلق لاجله . كذلك الرسل عليهم السلام أعلام  
 هداية نصبها الله على سبيل النجاة فمن الناس من اهتدى بها فانتهى الى  
 غايات السعادة ومنهم من غلط في فهمها أو انحرف عن هديها فانكب في  
 مهوى الشقاء فالدين هاد والنقص يعرض لمن دعوا الى الاهتداء  
 به ولا يطمئن نقصهم في كماله واشتداد حاجتهم اليه (يضل به كثيرا  
 ويهدي به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين ، ألا إن الدين مستقر  
 السكينة ولجأ الطمأنينة به يرضى كل بما قسم له وبه يداب عامل حتى  
 يبلغ الناية من عمله وبه تخضع النفوس الى أحكام السنن العامة في  
 الكون وبه ينظر الانسان الى من فوقه في العلم والفضيلة والى من  
 دونه في المال والجاه انبعاثا لورود به الاوامر الالهية . الدين أشبه  
 بالبواغث الفطرية الالهامية منه بالدواعي الاختيارية . الدين قوة  
 من أعظم قوى البشر وانما قد يعرض عليها من العلل ما يعرض لغيرها  
 من القوي وكل ماوجه الى الدين من مثل الاعتراض الذي نحن  
 بصدده فتبعته في أعناق القائلين عليه الناصبين أنفسهم منصفه  
 الدعوة اليه أو المعروفين بأنهم حفظته ورعاة أحكامه وما عليهم

في ابلاغ القلوب بغيتها منه الآن يهتدوا به ويرجعوا به الى اصوله  
الطاهرة الاولى ويضعوا عنه أوزار البدع فترجع اليه قوته وتظهر  
علامي حكمه

وبما يقول قائل إن هذه المقابلة بين العقل والدين تميل الى رأي القائلين  
ياهمال العقل بالمرّة في قضايا الدين وبأن أساسه هو التسليم المحض وقطع  
الطريق على أشعة البصيرة أن تنفذ الى فهم ما أودعه من معارف وأحكام  
• فنقول لو كان الامر كما عساه أن يقال لما كان الدين علما يهتدى به  
وانما الذي سبق تقريره هو أن العقل وحده لا يستقل بالوصول الى ما فيه  
سعادة الاعمى بدون مرشد الهى كما لا يستقل الحيوان في درك جميع  
المحسوسات بحاسة البصر وحدها بل لابد معها من السمع لادراك  
المسوّعات مثلا كذلك الدين هو حاسة عامة لكشف ما يشتهى على  
العقل من وسائل السعادات والعقل هو صاحب السلطان في معرفة  
تلك الحاسة وتصريفها فيما منحت لاجله والاذعان لما تكشف له  
من معتقدات وحدود أعمال كيف ينكر على العقل حقه في ذلك  
وهو الذي ينظر في أدلتها ليصل منها الى معرفتها وانها آتية من قبل  
الله وانما على العقل بد التصديق برسالة نبي أن يصدق بجميع ما جاء به  
وان لم يستطع الوصول الى كنه بعضه والنقوذ الى حقيقته ولا يقضي



عليه ذلك بقبول ما هو من باب المحال المؤدى الى مثل الجمع بين النقيضين  
أوبين الضدين في موضوع واحد في آن واحد فان ذلك مما تنتزه  
النبوات عن أن تأتي به فان جاء ما يوم ظاهره ذلك في شيء من الوارد فيها  
وجب على العقل أن يعتقد أن الظاهر غير مراد وله الخيار بعد ذلك  
في التأويل مسترشداً ببقية ما جاء على لسان من ورد التشابه في كلامه  
وفي التفويض الى الله في علمه وفي سلفنا من الناجين من أخذ بالاول  
ومنه من أخذ بالثاني

رسالة محمد صلى الله عليه وسلم

ليس من غرضنا في هذه الوريقات أن نلم بتاريخ الامم عامة وتاريخ العرب  
خاصة في زمن البعثة المحمدية لئلا كيف كانت حاجة سكان الارض  
ماسة الى قارعة تهز عروش الملوك وتزلزل قواعد سلطانهم الناشئ  
وتخفف من أبصارهم العقودة بعنان السماء الى من دونهم من  
وعاياهم الضعفاء والى نار تنقض من سماء الحق على آدم الانفس  
البشرية لتأكل ما اعشوشبت به من الابطال القائلة للمقول وصيحة  
فصحى تزعج الغافلين وترجع بالباب الداهلين وتنبه الرؤسين الى  
أنهم ليسوا بأبعد عن البشرية من الرؤساء الظالمين والهداة الضالين  
والقادة الغارين وبالجملة تؤب بهم الى رشد يقيم الانسان على الطريق

التي سنها الله له « انا هديناه السبيل » ليبلغ بسلوكمها كماله ويوصل  
على نهجها الى ما أعد في الدارين له . ولكننا نستعير من التاريخ كلمة  
يضمها من نظر فيما اتفق عليه مؤرخو ذلك العهد نظر إيمان وإنصاف .  
كانت دولتنا المسلم دولة الفرس في الشرق ودولة الرومان في الغرب  
في تنازع وتجادل مستمر دماء بين العالمين مسفوكة وقوى منهوكة  
وأموال هالكة وظلم من الاحن حالكة ومع ذلك فقد كان الزهو  
والترف والاسراف والرفخضة والتفنن في الملاذ الباطنة حذما لا يوصف في  
قصر السلاطين والامراء والقوادور رؤساء الاديان من كل أمة وكان  
شره هذه الطبقة من الامم لا ينف عند حد نزادوا في الضرائب وبالغوا  
في فرض الاتاوات حتى أثقلوا ظهور الرعية بمطالبهم وأثروا على ما في أيديها  
من ثمرات أعمالها وانحصر سلطان القوي في اختطاف ما بيد الضعيف  
وفكر الماقل في الاحتيال لسلب الغافل وتبع ذلك أن استولى على تلك  
الشعوب ضروب من الفقر والذل والاستكانة والخوف والاضطراب  
فقد الأمن على الارواح والاموال

غمرت مشيئة الرؤساء ارادة من دونهم فماد هؤلاء كأشباح اللاعبين  
يديرهم من وراء حجاب ويظنها الناظر اليها من ذوى الالباب ففقد بذلك  
الاستقلال الشخصي وظن أفراد الرعايا أنهم لم يخلقوا الا لخدمة ساداتهم

وتوفير لذاتهم كما هو الشأن في العجاوات مع من يقتنيها . ضلت  
السادات في عقائدها وأهوائها وغلبتها على الحق والعدل شهواتها  
ولكن بقي لها من قوة الفكر أردأ بقاياها فلم يفارقها الحذر من أن  
بصيص النور الإلهي الذي يخالط الفطر الإنسانية قد يفتق الغلاف  
التي أحاطت بالقلوب . وعزق الحجب التي أسدلت على العقول فتهتدى  
العامة إلى السبيل . ويشور الجمل النفير على المدد القليل ولذلك لم يغفل  
الملوك والرؤساء أن ينشئوا سجوناً من الأوهام ويؤاكفوا من الأباطيل  
والخرافات ليقذفوا بها في عقول العامة فيلظ الحجاب وينظم الرين  
ويختنق بذلك نور الفطرة ويتم لهم ما يريدون من المغالوين لهم وصرح  
الدين بإسناد رؤسائه أنه عدو العقل وعدو كل ما يثمه والنظر إلى ما كان  
تفسير الكتاب مقدس وكان لهم في المشارب الوثنية يتابع لا تنضب  
ومدد لا ينفذ هذه حالة الاقوام كانت في معارفهم وذلك كان شأنهم  
في معاشهم عبيد أذلاء حيارى في جهالة عمياء اللهم إلا بعض شوارد  
من بقايا الحكمة الماضية والشرائع السابقة آوت إلى بعض الأذهان  
ومعها مقت الحاضر ونقص العلم بالتأثير تارت الشبهات على أصول  
العقائد وفروعها بما انقلب من الوضع وانعكس من الطبع فكان  
يرى الدنس في مظنة الطهارة والشره حيث تنتظر القناعة والدعارة

حيث ترجى السلامة والسلام مع قصور النظر عن معرفة السبب  
وانصرافه لاول وهلة الى أن مصدر كل ذلك هو الدين فاستولى  
الاضطراب على الممارك وذهب بالناس مذهب القوضي في العقل  
والشرية مما ظهرت مذاهب الاباحيين والدهريين في شعوب متمددة  
وكان ذلك ويلاعيه افوق مارزئت به من سائر الخطوب

وكانت الامة العربية قبائل متخالفة في النزعات خاضعة للشهوات خفر  
كل قبيلة في قتال أخيها وسفك دماء أبطالها وسي نساؤها وسلب  
أموالها تسوقها المطامع الى المعامع ويزين لها السيئات فساد  
الاعتقادات وقد بلغ العرب من سخافة العقل حدا صدموا أضنامهم من  
الجلوى ثم عبدوها فلما جاءوا أكلوها وبلغوا من تضعيف الاخلاق وهنا  
قتلوا فيه بناتهم تخلصا من عار حياتهن أو تنصلا من نفقات معيشتهن  
وبلغ الفحش منهم مبلغا لم يعد معه للعفاف قيمة وبالجملة فكانت ربط  
النظام الاجتماعي قد تراخت عقدها في كل أمة وانقصمت عراها عند  
كل طائفة

أفلم يكن من رحمة الله بآلائك الاقوام أن يؤدبهم برجل منهم يوحى اليه  
رسالته ويعنجه عنايته ويمده من القوة بما يتمكن منه من كشف تلك  
الذمم التي أظلت رؤس جميع الامم نعم كان ذلك وله الامر من قبل

ومن بعد

في الليلة الثانية عشر من ربيع الاول عام الفيل ٢٠ هـ ابريل سنة  
٥٧١ من ميلاد المسيح عليه السلام ، ولد محمد بن عبد الله بن عبد المطلب  
ابن هاشم القرشي بمكة ولد يتيما توفي والده قبل أن يولد ولم يترك له من المال  
الا خمس جال وبعض نجاج وجارية و يروى أقل من ذلك وفي السنة  
السادسة من عمره فقد والدته أيضا فاحتضنه جده عبد المطاب وبعد  
سنتين من كفالته توفي جده فكفله من بعده عمه أبو طالب وكان شهما  
كراما غير أنه كان من الفقرب حيث لا يملك كفا أهله وكان صلى الله عليه  
وسلم من بنى عمه وصية قومه كأخدم على ما به من يتم فقذفه الابوين  
معا وفقر لم يسلم منه الكافل والمكفول ولم يقم على تربيته مهذب ولم  
يعن بتثقيفه مؤدب بين أتراب من نبت الجاهلية وعشراء من حلفاء  
الوثنية وأولياء من عبدة الاوهام وأقرباء من حفدة الاصنام غير أنه  
مع ذلك كان يتم ويتكامل بذنا وعقلا وفضيلة وأدبا حتى عرف بين أهل  
مكة وهو في ريمان شبابه بالامين أدب الهى لم تجر العادة بأن تزين به  
نفوس الايتام من الفقراء خصوصا مع فقر القوام فاكتهل صلى الله عليه  
وسلم كاملا والقوم ناقصون رفيما والناس منحطون موحداهم  
وثنيون سلما وهم شاغبون صحيح الاعتقاد وهم واهمون مطبوعا على

الخير وهم به جاهلون وعن سبيله عادلون  
من السنن المعروفة أن يتيمًا فقيرًا أميًا مثله تنطبع نفسه بماتراه من أول  
نشأته إلى زمن كهولته ويثأثر عقله بما يسمعه ممن يخاطبه لا سيما  
إن كان من ذوي قرابته وأهل عصبته ولا كتاب يرشده ولا استاذ  
ينبئه ولا عضد اذا عزم يؤيده فلو جرى الأمر فيه على جاری السنن لنشأ  
على عقائدهم وأخذ بمذاهبهم إلى أن يبلغ مبلغ الرجال ويكون  
للفكر والنظر مجال فيرجع إلى مخالفتهم اذا قام له الدليل على خلاف  
ضلالاتهم كما فعل القليل ممن كانوا على عهدده ولكن الأمر لم يجر على  
سنته بل بغضت إليه الوثنية من مبدإ عمره فعاجلته طهارة العقيدة كما  
بادره حسن الخليفة وما جاء في الكتاب من قوله « ووجدك ضالا  
فهدى » لا يفهم منه أنه كان على وثنية قبل الاهتداء إلى التوحيد  
أو على غير السبيل القويم قبل الخلق العظيم حاش لله إن ذلك هو الافاك  
المبين وانما هي الخيرة تلم بلوب أهل الاخلاص فيما يرجون للناس  
من الاخلاص وطلب السبيل إلى ما هدوا اليه من اتقاد الهالكين  
وإرشاد الضالين وقد هدى الله نبيه إلى ما كانت تتلمسه بصيرته باصطفائه  
لرسالته واختياره من بين خلقه لثبوت شريعته  
ووجد شيئا من المال يسد حاجته « وقد كان له في الاستزادة منه ما يرفه

معيشته ، بما عمل لخديجة رضي الله عنها في تجارتها وبما اختارته بعد ذلك زوجها وكان فيما يجتنيه من ثمرة عمله غناء له وعون على بلوغه ما كان عليه أعظم قومه لكنه لم ترفه الدنيا ولم تنره زخارفها ولم يسلك ما كان يسلكه مثله في الوصول الى ما رغبه النفس من نعيمها بل كما تقدم به السن زادت فيه الرغبة مما كان عليه الكافة ونما فيه حب الانفراد والانتفاع الى الفكر والمراقبة والتحنن بمناجاة الله تعالى والتوسل اليه في طلب المخرج من همه الاعظم في تخليص قومه ونجاة العالم من الشر الذي تولاها الى أن انفتق له الحجاب عن عالم كان يحتمه اليه الالهام الالهي وتجلي عليه النور القدسي وهبط عليه الوحي من المقام العلي في تفصيل ليس هذا موضعه

لم يكن من آباءه ملك فيطالب بما سلب من ملكه وكانت نفوس قومه في انصراف تام عن طلب مناصب السلطان وفي قناعة بما وجدوه من شرف النسبة الى السكان دل عليها ما فعل جده عبد المطلب عند زحف أبرهة الحبشي على ديارهم . جاء الحبشي لينتقم من العرب بهدم معبدهم العام ويبيتهم الحرام ومنتجع حجيجهم ومستوى العلية من آلتهم ومنهي حجة القرشيين في مفاخرتهم لبني قومه وتقدم بعض جندهم فاستاق عددا من الابل فيها لعبد المطلب مائتا بغير وخرج

عبد المطلب في بعض قریش لمقابلة الملك فاستدناه وسأله حاجته فقال  
هي أن ترد الي مائتي بعير أصبتها الى فلأمله الملك على المطلب الحقيق وقت  
الخطب الخطير فأجابه أنارب الابل أما البيت فله رب يحميه وهذا  
غاية ماينتهى اليه الاستسلام وعبد المطلب في مكانه من الرياسة على  
قریش فأين من تلك المكانة محمد صلى الله عليه وسلم في حاله من الفقر  
ومقامه في الوسط من طبقات أهله حتى ينتجع ملكا أو يطالب سلطانا  
لأمال لاجاه لاجند لأعوان لاسليقة في الشمر لابراعة في الكتاب  
لاشهرة في الخطاب لاشئ كان عنده مما يكسب المكانة في نفوس العامة  
أورقى به الى مقام ماين الخاصة ما هذا الذي رفع نفسه فوق النفوس  
ما الذي أعلى رأسه على الرأس ما الذي سما بهتمته على الهمم حتى  
انتدب نفسه لارشاد الامم وكفالتهم ككشف الغمم بل وإحياء الرمم  
ما كان ذلك الا ما اتقى الله في روعه من حاجة العالم الى مقوم لما زاغ من  
عائدهم ومصلح لما فسد من أخلاقهم وعوائدهم ما كان ذلك الا وجدانه  
ريخ العناية الالهية ينصره في عمله ويمده في الانتهاء الى أهله قبل  
بلوغ أجله ما هو الا الوحي الالهى يسمى نوره بين يديه يضيء له السبيل  
ويكفيه مؤنة الدليل ما هو الا الوعد السماوي قام لديه مقام القائد  
والجندي أرايت كيف نهض وحيدا فريدا يدعو الناس كافة الى



التوحيد والاعتقاد باللي المجيد والكل ما بين وثنية متفرقة ودهرية وزندقة نادي في الوثنيين بترك أوثانهم ونبذ معبوداتهم وفي المشبهين المنغمسين في الخلط بين اللاهوت الأقدس وبين الجسمانيات بالتطهر من تشبههم وفي الثاوية بإفراد إله واحد بالتصرف في الأكوان ورد كل شيء في الوجود اليه أهاب بالطبيعيين ليمدوا بصائرهم الى ما وراء حجاب الطبيعة فيتنبؤوا امر الوجود الذي قامت به صاح بذوى الزعامة ليهبطوا الى مصاف العامة في الاستكانة الى سلطان معبود واحد هو فاطر السموات والارض والقابض على أرواحهم في هياكل أجسادهم . تناول المتحايين منهم لمرتبة التوسط بين العباد وبين ربهم الأعلى فيبين لهم بالدليل وكشف لهم بنور الوحي أن نسبة أكبرهم الى الله كنسبة أصغر المعتقدين بهم وطالبهم بالنزول عما تتخلوه لانفسهم من المسكنات الربانية الى أدنى سلم من العبودية والاشتراك مع كل ذي نفس إنسانية في الاستعانة برب واحد يسوي جميع الخلق في النسبة اليه لا يتفاوتون الا فيما فضل به بعضهم على بعض من علم أو فضيلة وخز بوعظه عبيد العادات وأسراء التقاليد ليعتقوا أرواحهم مما استعبدوا له ويحلوا أغلالهم التي أخذت بأيديهم عن العمل وقطعتهم دون الأمل مال على قراء الكتب السماوية والقائمين على ما أودعته من الشرائع الالهية

فبكت الواقفين عند حروفها بنباوتهم وشدت النكير على المحرفين لها الصارفين لالفاظها الى غير ما قصد من وحيها اتباعا لشهواتهم ودناهم الى فهمها والتحقق بسر علمها حتي يكونوا على نور من ربهم واستلفت كل إنسان الى ما أودع فيه من المواهب الالهية ودعا الناس أجمعين ذكورا وانا عامة وسادات الى عرفان أنفسهم وأنهم من نوع خصه الله بالعقل وميزه بالفكر وشرفه بهما وبحرية الارادة فيما يرشده اليه عقله وفكره وأن الله عرض عليهم جميع ما بين أيديهم من الاكوان وسلطهم على فهمها والانتفاع بها بدون شرط ولا قيد الا الاعتدال والوقوف عند حدود الشريعة العادلة والفضيلة الكاملة وأقدرهم بذلك على أن يصلوا الى معرفة خالقهم بمقولاتهم وأفكارهم بدون واسطة أحد إلا من خصهم الله بوحيه وقد وكل اليهم معرفتهم بالدليل كما كان الشأن في معرفتهم لمبدع الكائنات أجمع والحاجة الى أولئك المصطفين إنما هوى معرفة الصفات التي أذن الله أن تعلم منه وليست في الاعتقاد بوجوده وقرره أن لا سلطان لاحد من البشر على آخر منه الا ما رسمته الشريعة وفرضه العدل ثم الانسان بعد ذلك يذهب بارادته الى ما سخرت له بمقتضى الفطرة . دعا الانسان الى معرفة أنه جسم وروح وأنه بذلك من عالمين متخالفين وان كانا متمزجين وأنه مطالب بخدمتهما جميعا

وايفاء كل منهما ما قررت له الحكمة الالهية من الحق . دعا الناس كافة الى الاستعداد في هذه الحياة لماسيلاقون في الحياة الاخرى وبين لهم أن خير زاد يتزوده العامل هو الاخلاص لله في العبادة والاخلاص للعباد في العدل والنصيحة والارشاد

قام بهذه الدعوة العظمى وحده ولا حول له ولا قوة كل هذا كان منه والناس أحياء ما ألفوا وان كان خسران الدنيا وحرمان الآخرة أعداء ما جهلوا وان كان رغد العيش وعزة السيادة ومنتهى السعادة كل هذا والقوم حو اليه أعداء أنفسهم وعبيد شهواتهم لا يفقهون دعوته ولا يملكون رسالته عقدت أهداب بصائر العامة منهم باهواء الخاصة وحجبت عقول الخاصة بغرور العزة عن النظر في دعوى فقير أمي مثله لا يرون فيه ما يرفعهم الى نصيحتهم والنطاول الى مقاماتهم الرفيعة باللوم والتعنيف

لكنه في فقره وضعفه كان يقارعهم بالحجة ويناضلهم بالدليل يأخذهم بالنصيحة وينعجهم بالزجر وينبهم للعبر ويحوظهم مع ذلك بالموعة الحسنة كأنما هو سلطان قاهر في حكمه عادل في أمره ونهيه أوأب حكيم في تربيته أنبائه شديد الحرص على مصالحهم رؤف بهم في شدته رحيما في سلطته . ما هذه القوة في ذلك الضعيف ما هذا السلطان في مظنة

المعجز ما هذا العلم في تلك الامية ما هذا الرشاد في غمرات الجاهلية . إن  
هو الاخطاب الجيروت الاعلى قارعة القدرة المظى نداء العناية  
العليا ذلك خطاب الله القادر على كل شئ الذي وسع كل شئ رحمة  
وعلما . ذلك أمر الله الصادع يقرع الاذان ويشق الحجب ويمزق الغلف  
وينفذ الى القلوب على لسان من اختاره لينطق به واختصه بذلك وهو  
أضعف قومه ليقم من هذا الاختصاص برهانا عليه بميدا عن الظنة  
بريأمن التهمة لانيانه على غير المعتادين خلقه . أى برهان على  
النبوة أعظم من هذا أى قام يدعو الكافرين الى فهم ما يكتبون وما  
يقرؤن بعيد عن مدارس العلم صاح بالعلماء ليحصوا ما كانوا يعلمون  
في ناحية عن ينابيع العرفان جاء يرشد الرفاء ناشئ بين الواهمين  
هب لتتوهم عوج الحكماء غريب في أقرب الشعوب الى سداجة الطبيعة  
وأبعدها عن فهم نظام الخليقة والنظر في سننه البديمة أخذ يقرر للعالم  
أجمع أصول الشريعة ويخطط للسعادة طرقاتن يهلك سالكها ولن  
يخلص تاركها ما هذا الخطاب المفحم ما ذلك الدليل الملمج . أقول  
ما هذا بشر إن هذا الاملك كريم لا أقول ذلك ولكن أقول كما أمره  
الله أن يصف نفسه إن هو الا بشر مثلكم يوحي اليه . نبى صدق  
الانبياء ولكن لم بات في الاقناع برسالاته بما يهى الابصار أو يحير

الحواس أويدهش المشاعر ولكن طالب كل قوة بالعلم فيما أعدت له  
واختص العقل بالخطاب وحاكم اليه الخطأ والصواب وجعل في قوة  
الكلام وساطان البلاغة وصحة الدليل مبلغ الحاجة وآية الحق الذي  
لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد  
القرآن

جاءنا الخبر المتواتر لندى لا تتطرق اليه لريبة أن النبي صلى الله عليه وسلم  
كان في نشأته وأميته على الحال التي ذكرنا وتواترت أخبار الامم كافة على  
أنه جاء بكتاب قال انه أنزل عليه وان ذلك الكتاب هو القرآن المكتوب  
في المصاحف المحفوظ في صدورهم نعى بحفظه من المسلمين الى اليوم  
• كتاب حوى من أخبار الامم الماضية ما فيه معتبر للاجيال الحاضرة  
والمستقبله تقب على الصحيح منها وغادر الاباطيل التي ألحقها الاوهام  
بها ونبه على وجوه العبرة فيها حتى عن الانبياء ما شاء الله أن يقص علينا  
من سيرهم وما كان بينهم وبين أممهم وبرأهم مما رماهم به أهل دينهم  
المعتدون برسالتهم أخذ الدماء من المال المختلطة على ما أفسدوا من  
عقائدهم وما بخلوا في أحكامهم وما حرفوا بالتأويل في كتبهم  
• وشرع للناس أحكاما تنطبق على مصالحهم وظهرت الفائدة في العمل

بها والمحافظة عليها وقام بها العدل وانتظم بها شمل الجماعة ما كانت  
عنده من مافره ثم عظمت المضرة في إهمالها والانحراف عنها أو البعد  
بها عن الروح الذي أودعته فقامت بذلك جميع الشرائع الوضعية كما يتبين  
لناظر في شرائع الأمم ثم جاء بعد ذلك بحكم ومواعظ وآداب تخشع لها  
القلوب وتمش لاستقبالها العقول وتنصرف وراءها الهمم انصرفوا  
في السبيل الأمم . نزل القرآن في عصر اتفق الرواة وتواترت الاخبار  
على أنه أرقى الاعصار عند العرب وأغزرها مادة في الفصاحة وأنه الممتاز  
بين جميع ما تقدمه بوفرة رجال البلاغة وفربان الخطاب وأنفس  
ما كانت العرب تتنافس فيه من ثمار العقل وتلج الفطنة والذكاء هو  
الغلب في القول والسبق الى إصابة مكان الوجدان من القلوب ومقر  
الاذعان من العقول وتفاينهم في المفاخرة بذلك مما لا يحتاج الى الاطالة  
في بيانه

تواتر الخبر كذلك بما كان منهم من الحرص على معارضة النبي صلى الله  
عليه وسلم والتماسهم الوسائل قريها وبميدها لابطال دعواه وتكذيبه  
في الاخبار عن الله وإيائهم في ذلك على مبلغ استطاعتهم وكان فيهم  
الملوك الذين تحملهم عزة الملك على معاندته وللأمراء الذين يدعوهم  
السلطان الى مناوراته والخطباء والشعراء والكتاب الذين يشمخون

بأنوفهم عن متابعتهم وقد اشتد جميع أولئك في مقاومته وأنها لوابقوا هم عليه  
استكبارا عن الخضوع له وتمسك بما كانوا عليه من أديان آبائهم وحمية  
لعقائدهم وعقائد أسلافهم وهو مع ذلك يخطئ آراءهم ويسفه  
أحلامهم ويحتقر أصنامهم ويدعوهم إلى ما لم تعهده أيامهم ولم تحقق  
لمثله أعلامهم ولا حجة له بين يدي ذلك كله إلا تحديهم بالاثيان بمثل أقصر  
سورة من ذلك الكتاب أو بعشر سور من مثله وكان في استطاعتهم أن  
يجمعوا إليه من العلماء والفصحاء البلغاء ماشاؤا لياتوا بشيء من مثل  
ما أتى به ليطلوا الحجة ويشجعوا صاحب الدعوة

جاءنا الخبر المتواتر أنه مع طول زمن النحدي ولجاج القوم في التمدي  
أصيبوا بالمجزور جهوا بالخفية وحققت للكتاب العزيز الكرامة العليا على  
كل كلام وقضى حكمه العلي على جميع الأحكام . أليس في ظهور  
مثل هذا الكتاب على لسان أمي أعظم معجزة وأدل برهان على أنه ليس  
من صنع البشر وإنما هو النور المنبعث عن شمس العلم الإلهي وأحكم  
الصادر عن المقام الرباني على لسان الرسول الأمي صلوات الله عليه

هذا وقد جاء في الكتاب من أخبار الغيب ما صدقته حوادث الكون  
كالخبر في قوله غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفعلون في  
بضع سنين وكالوعد الصريح في قوله وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا

الصالحات ليستخلفهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم الآية وقد  
تحقق جميع ذلك وفي القرآن كثير من مثل هذا يحيط به من يتلوه حق  
تلاوته . ومن الكلام عن الغيب فيه ما جاء في تحدى العرب به واكتفائه في  
الرجوع عن دعواه بأن يأتي سورة من مثله مع سعة البلاد العربية ووفرة  
سكانها وتباعد أطرافها وانتشار دعوته على لسان الوافدين الى مكة من  
جميع أرجائها ومع أنه لم يسبق له صلى الله عليه وسلم السياحة في نواحيها  
والتعرف برجالها وقصور العلم البشري عادة عن الاحاطة بما أودع في  
قوى أمة عظيمة كالامة العربية فهذا القضاء الحاتم منه بأنهم لن  
يستطيعوا أن يأتيوا بشي من مثل ما تحداهم به ليس قضاء بشريا ومن  
الصعب بل من المتعذر أن يصدر عن عاقل التزام كالذي التزمه وشرط  
كالذي شرطه على نفسه لتلبية الظن عند من له شيء من العقل أن الارض  
لا تخلو من صاحب قوة مثل قوته وانما ذلك هو الله المتكلم والعالم الخبير  
هو الناطق على لسانه وقد أحاط علمه بقصور جميع القوى عن تناول  
ما استنهضهم له وابلوغ ما حثهم عليه

يقول واهم إن العجز حجة على من عجز فان العجز هي حجة الاخام والزام  
الخصم وقد يلزم الخصم بغض المسلمات عنده فيفهم ويعجز عن الجواب  
فتلزمه الحجة ولكن ليس ذلك يلزم لغيره فمن الممكن أن لا يسلم غيره بما



سلمه فلا يفخمه الدليل بل يجد الى إبطاله أقرب سبيل  
وهو وهم يضمحل بما قدمناه من البيان اذ لا يوجد من المشابهة بين إعجاز  
القرآن وإخام الدليل الا أنه يوجد عن كل منهما عجز وشتان بين  
العجزين وبعد ما بين وجهتي الاستدلال فيها فان إعجاز القرآن برهن  
على أمر واقعي وهو تقاصر القوى البشرية دون مكانته من البلاغة  
وقلنا القوى البشرية لأنه جاء بلسان عربي وقد عرف الكتاب عند  
جميع العرب في عهد النبوة وكان حال المصر من البلاغة كما ذكرنا  
وحال القوم في العناد كما بينا ومع ذلك لم يمكن للعرب أن يمارضوه بشيء  
من مبلغ عقولهم فلا يقل أن فارسيا أو هنديا أو رومانيا يبلغ من قوة  
البلاغة في العربية أن يأتي بما عجز عنه العرب أنفسهم وتقاصر القوى  
جميعها عن ذلك مع التماثل بين النبي وبينهم في النشأة والتربية وامتياز  
الكثير منهم بالعلم والدراسة دليل قاطع على أن الكلام ليس مما اعتيد  
صدوره عن البشر فهو اختصاص من الله سبحانه لمن جاء على لسانه ثم  
ماورد في القرآن من تسجيل العجز عليهم والتعرض للاصطدام بجميع ما  
أوتوا من قوة مما يدل على الثقة من أمرهم مع ما سبق تعداده من الامور التي  
لا يمكن معها لما قل أن يقف ذلك الموقف مع طول الزمن وانفساح  
الاجل كل ذلك يدل على أن الناطق هو عالم الغيب والشهادة لا رجل يعظ

وينصح على العادة

فثبت بهذه المعجزة العظمى وقام الدليل بهذا الكتاب الباقي الذي لا يرض عليه التغير ولا يتناوله التبديل أن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم رسول الله الى خلقه فيجب التصديق برسائله والاعتقاد بجميع ما ورد في الكتاب المنزل عليه والاخذ بكل ما ثبت عنه من هدى وسنة متبعة وقد جاء في الكتاب أنه خاتم الانبياء فوجب علينا الايمان بذلك كذلك

بقي علينا أن نشير الى وظيفة الدين الاسلامي ومادعا اليه على وجه الاجمال وكيف انتشرت دعوته بالسرعة المعروفة والسرفى كون النبي صلى الله عليه وسلم خاتم المرسلين صلوات الله عليه وعليهم أجمعين

الدين الاسلامي أو الاسلام

هو الدين الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وعقله من وعاء عنه من صحابته ومن عاصرهم وجرى العمل عليه حينئذ من الزمن بينهم بلا خلاف ولا اعتساف في التأويل ولا ميل مع الشيع وإني مجمله في هذا الباب مقتديا بالكتاب المجيد في التفويض لذوى البصائر أن يفصلوه وما سندی فيما أقول الا الكتاب والسنة القوية وهدي الراشدين

جاء الدين الاسلامي بتوحيد الله تعالى في ذاته وأفعاله وتنزيهه عن مشابهة المخلوقين فأقام الأدلة على أن لا يكون خالقا واحدا متصفا بما دلت عليه آثار

صنعه من الصفات العلية كالعلم والقدرة والارادة وغيرها وعلى أنه لا يشبهه شيء من خلقه وأن لانسبة يذنه وبينهم الا أنه موجودهم وأنهم له والبراجون له قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد» وما ورد من ألقاظ الوجه واليد والاستواء ونحوها له مما عرفت فيها الرب المخاطبون بالكتاب ولم يشبهوا في شيء منها وان ذاته وصفاته يستحيل عليها أن تبرز في جسد أو روح أحد من العالمين وانما يختص سبحانه من شاء من عباده بما شاء من علم وسلطان على ما يريد أن يسلطه عليه من الاعمال على سنة له في ذلك سنه في علمه الا زلى الذي لا يعتره التبديل ولا يدنونه النفيير وحظر على كل ذي عقل أن يعترف لأحد بشيء من ذلك إلا يبرهان ينتهي في مقدماته إلى حكم الحس وما جاوره من البديهيات التي لا تنقص عنه في الوضوح بل قد تملوه كاستحالة الجمع بين التامنين أو ارتفاعهما معاً أو وجوب أن الكل أعظم من الجزء مثلاً وقضي على هؤلاء كغيرهم بأنهم لا يملكون لانفسهم تفعلوا ولا ضرأوا غاية أمرهم أنهم عباد مكرمون وأن ما يجريه على أيديهم قائما هو باذن خاص وبتيسير خاص في موضع خاص لحكمة خاصة ولا يعرف شأن الله في شيء من هذا الا يبرهان كما تقدم

دل هذا الدين بمثل قول الكتاب «والله أخرجكم من بطون أمهاتكم

لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والابصار والافتدة لعلكم تشكرون ،  
والشكر عند العرب معروف أنه تصرف النعمة فيما كان الانعام بها  
لا جلة دل بمثل هذا على أن الله وهبنا من الخواص وغرز فينا من القوي  
ما تصرفه في وجوهه بمحض تلك الموهبة فكل شخص كاسب لعمله بنفسه  
لها أوعاها وأما ما تحير فيه مدار كما وتقرر دونه قوانا وتشمر فيه  
أنفسنا بساطان يقهرها وأصرعها فيما أدركها العجز عنه على أنه فوق  
ما تعرف من القوي المستخرة لها وكان لابد من الخضوع له والرجوع اليه  
والاستماتة به فذلك إنما يراد بالوحدانية فلا يجوز أن نخشع إلا له ولا  
أن تطعن إلا إليه وكذلك جعل شأنها فيما تخافه وترجوه مما تقبل عليه  
في الحياة الآخرة لا يسوغ لها أن تلجأ إلى أحد غير الله في قبول أعمالها  
من الطيبات ولا في غفران أفعالها من السيئات فهو وحده مالك يوم  
الدين

جئت بذلك جذور الوثنية وما وليها مما لو اختلف عنها في الصورة  
والشكل أو العبارة واللفظ لم يختلف عنها في المعنى والحقيقة تبع هذا  
طهارة العقول من الاوهام الفاسدة التي لا تنفك عن تلك العقيدة الباطلة  
ثم تزه النفوس عن الملوك السيئة التي كانت تلازم تلك الاوهام  
ونخلصت بتلك الطهارة من الاختلاف في الميودين وعليهم وارفع شأن

الانسان وسمت قيمته بما صار اليه من الكرامة بحيث أصبح لا يخضع  
 لاحد إلا لخالق السموات والارض وقاهر الناس أجمعين وأبيح لكل  
 أحد بل فرض عليه أن يقول كما قال إبراهيم « اني وجهت وجهي  
 للذي فطر السموات والارض حنيفا وما أنا من المشركين » وكما أمر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول « ان صلاتي ونسكي ومحياي  
 ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين »  
 نجت بذلك الانسان نفسه حرة كريمة وأطلقت ارادته من القيود التي  
 كانت تعقدها بإرادة غيره سواء كانت ارادة بشرية ظن أنها شعبة من  
 الارادة الالهية أو أنها هي كإرادة الرؤساء والمسيطرين أو إرادة موهومة  
 اخترعها الخيال كما يظن في القبور والاحجار والاشجار والكواكب  
 ونحوها وافكت عزيمة من أسر الوسائط والشفعاء والمتكهنات والعرفاء  
 وزعماء السيطرة على الاسرار ومنتحلي حق الولاية على أعمال العبيد فيما بينه  
 وبين الله الزاعمين وأنهم واسطة النجاة وبأيديهم الاشتقاء والاسعاد وبالجملة  
 فقد أعتقت روحه من العبودية للمحتالين والدجالين صار الانسان  
 بالتوحيد عبد الله خاصة حرا من العبودية لكل ماسواه فكان له من الحق  
 ما لغيره على الحر لا على الحق ولا وضيع ولا سافل ولا ربيع ولا  
 تفاوت بين الناس إلا بتفاوت أعمالهم ولا تفاضل إلا بتفاضلهم في

عقولهم ومارفهم ولا يقربهم من الله الا طهارة العقل من دنس الوهم  
 وخلوص العمل من العوج والرياء ثم بهذا خلصت أهوال الكاسبيين  
 وتمحض الحق فيها للفقراء والساكنين والمصالح العامة وكفت عنها أيدي  
 العالة وأهل البطالة ممن كان يزعم الحق فيها بصفته ورتبته لا بجماله  
 وخدمته

طالب الاسلام بالعمل كل قادر عليه وقرر أن لكل نفس ما كسبت وعليها  
 ما اكتسبت « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا  
 يره » « وأن ليس الإنسان الا ماسي » وأباح لكل أحد أن يتناول من  
 الطيبات ماشاء أكلا وشربا ولباسا وزينة ولم يحظر عليه الا ما كان ضارا  
 بنفسه أو بمن يدخل في ولايته أو ما تدمى ضرره الى غيره وحدد له في  
 ذلك الحدود العامة بما ينطبق على مصالح البشر كافة فكفل الاستقلال  
 لكل شخص في عمله واتسع المجال للتسابق الهمم في السعي حتى لم يدهلها  
 عقبة تتمثر بها الهمم الا حقا محترما تصطدم به

أنجي الاسلام على التقليد وحمل عليه حملة لم يرددها عنه القدر فبددت  
 فيالقه المتقلبة على النفوس واقتلعت أصوله الراسخة في المدارك  
 ونسفت ما كان له من دجائم وأركان في عقائد الأمم صباح بالعقل صيحة  
 أزججته من سباته وهبت به من نومة طال عليه الغيب فيها كلما نفذ اليه

شعاع من نور الحق خلصت اليه هينة من سدة هياكل الوهم « ثم فان  
الليل حالك والطريق وعرة والغاية بعيدة والراحلة كيلة والازواد  
قليلة » علاصوت الاسلام على وساوس الطغام وجهر بأن الانسان  
لم يخلق ليقاد بالزام ولكنه فطر على أن يهتدى بالعلم والاعلام  
أعلام الكون ودلائل الحوادث وانما المعلوم منهم ومن مرشدون والى  
طرق البحث هادون صرح في وصف أهل الحق بانهم « الذين يسلمون  
القول فيتعلمون أحسنه » فوصفهم بالتمييز بين ما يقال من غير فرق بين  
القائلين ليأخذوا بما عرفوا حسنه ويطرحوا ما لم يتبينوا صحته ونفعه  
ومال على الرؤساء فأنزلهم من مستوي كانوا فيه يأمرون وينهون  
ووضعهم تحت أنظار مرؤسيهم يخبرونهم كما يشاؤون ويمتحنون مزاعمهم  
حسبما يحكمون ويقضون فيها بما يملكون ويتيقنون لا بما يظنون ويتوهمون  
• صرف القلوب عن التعلق بما كان عليه الآباء وما توارثه عنهم الابناء  
وسجل الحق والسفاهة على الآخذين بأقوال السابقين ونسبه على  
أن السبق في الزمان ليس آية من آيات العرفان ولا مسميا لعقول على عقول  
ولاً ذهان على أذهان وانما السابق واللاحق في التمييز والفطرة سيان  
بل للاحق من علم الاجوال الماضية واستعداده للنظر فيها والانتفاع  
بما وصل اليه من آثارها في الكون ما لم يكن لمن تقدمه من أسلافه وآياته

وقد يكون من تلك الآثار التي ينتفع بها أهل الجيل الحاضر ظهور  
العواقب السيئة لأعمال من سبقهم وطغيان الشر الذي وصل اليهم بما  
اقتروا سلفهم « قل سير وافي الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين »  
وان أبواب فضل الله لم تغلق دون صواب ورحمته التي وسعت كل شيء لن  
تضييق عن دائب عاب أرباب الاديان في اقتنائهم أثراً بأثامهم ووقوفهم  
عند ما اختططه لهم سير أسلافهم وقولهم « بل تتبع ما وجدنا عليه  
آباءنا » « انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثامهم مهتدون »

فأطلق بهذا سلطان العقل من كل ما كان قيده وخلصه من كل تقليد كان  
استعبده وورده الى مملكته يقضي فيها بحكمه وحكمته مع الخضوع مع  
ذلك لله وحده والوقوف عند شريعته ولا حاد للمعمل في منطقة حدودها  
ولا نهاية للنظر يمتد تحت بنودها

بهذا وما سبقه تم للانسان بمقتضى دينه أمران عظيمان طالما حرم منهما وهما  
استقلال الارادة واستقلال الرأي والفكر وبهما كانت له انسانيته  
واستعد لان يبلغ من السعادة ما هيأه الله له بحكم الفطرة التي فطر عليها  
وقد قال بعض حكماء الفريين من متأخريهم ان نشأة المدنية في أوروبا  
انما قامت على هذين الاصلين فلم تنهض النفوس للمعبول ولم تتحرك العقول  
للبحث والنظر الا بعد أن عرف العدد الكثير أنفسهم وأن لهم حقاً في



تصريف اختيارهم وفي طلب الحقائق بمقولهم ولم يصل اليهم هذا النوع  
من البرهان الا في الجيل السادس عشر من ميلاد المسيح وقرر ذلك  
الحكيم انه شعاع سطع عليهم من آداب الاسلام ومعارف المحققين من  
أهله في تلك الازمان

رفع الاسلام بكتاب المنزل ما كان قد وضعه رؤساء الاديان من الحجر على  
عقول المتدينين في فهم الكتب السماوية استثنائا من أولئك الرؤساء بحق  
الفهم لانفسهم وضنابه على كل من لم يلبس لباسهم ولم يسلك مسلكهم  
لنيل تلك الرتب المقدسة فعرضوا على العامة أو بأحواهم أن يقرؤا قطعا  
من تلك الكتب لكن على شريطة أن لا يفهموها ولا أن يطيروا أنظارهم  
الى ما رمي اليه ثم غالوا في ذلك فحرموا انفسهم أيضا مزية الفهم الا قليلا  
ورموا عقولهم بالتصوير عن ادراك ما جاء في الشرائع والنبوات ووقفوا  
كما وقفوا بالناس عند تلاوة الالفاظ تعبديا بالاصوات والحروف فذهبوا  
بحكمة الارسال فجاء القرآن يلبسهم عار ما فعلوا فقال « ومنهم أميون  
لا يعلمون الكتاب الا أماني وان هم الا يظنون » « مثل الذين حملوا  
التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا بئس مثل القوم الذين كذبوا  
بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين » أما الاماني ففسرت بالقرآت  
والتلاوات أي لا يعلمون منه الا أن يملوه واذا ظنوا أنهم على شيء فمادعا

اليه فهو عن غير علم بما أودعه وبلا برهان على ما تخيلوه عقيدة وظنوه  
دينا واذا عن لاحدهم أن يبين شيئاً من أحكامه ومقاصده لشهوة دفعته  
الى ذلك جاء فيما يقول بما ليس منه على بينة واعتسف في التأويل وقال  
هذا من عند الله « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا  
من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا » أما الذين قال انهم لم يحملوا التوراة  
وهي بين أيديهم بعدما حملوها فهم الذين لم يعرفوا منها الا الفاظ ولم تسم  
عقولهم الى ذلك ما أودعته من الشرائع والاحكام فعميت عليهم بذلك  
طريق الاهتداء بها وطمست عن أعينهم أعلام الهداية التي نصبت  
بأزوالها فحق عليهم ذلك المثل الذي أظهر شأنهم فيما لا يلدق بنفس بشرية  
أن تظهر به مثل الحمار الذي يحمل الكتب ولا يستفيد من حملها الا  
العناء والتمب وقصم الظهر وانهار النفس وما أشنع شأن قوم انقلبت  
بهم الحال فما كان سببا في إسماعدهم وهو التنزيل والشرعة أصبح سببا  
في شقائهم بالجهل والغباء وبهذا التقرير ونحوه وبال دعوة العامة الى  
الفهم وتمحيص الالباب للتفقه واليقين مما هو منتشر في القرآن العزيز  
فرض الاسلام على كل ذي دين أن يأخذ بحظه من علم ما أودع الله في كتبه  
وما قرر من شرعه وجمال الناس في ذلك سواء بعد استيفاء الشرط بأعداد  
ملا بد منه للفهم وهو سهل المنال على الجمهور الاعظم من المتدينين

لا تختص به طبة من الطبقات ولا يحتكر منيته وقت من الاوقات  
 جاء الاسلام والناس شيع في الدين وان كانوا الاقليلا في جانب عن البقين  
 يتنابدون ويتلاعنون ويزعمون في ذلك أنهم بحبل الله مستمسكون فرقة  
 وتحالف وشغب يظنونها في سبيل الله اقوي سبب أنكر الاسلام ذلك  
 كله وصرح تصرحاً لا يحتمل الزيبة بان دين الله في جميع الازمان وعلى  
 ألسن جميع الانبياء واحد قال الله « ان الدين عند الله الاسلام وما  
 اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم »  
 « ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما وما كان من  
 المشركين » « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك  
 وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر  
 على المشركين ما تدعوهم إليه » « قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء  
 بيننا وبينكم أن لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا  
 أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون » وكثير من ذلك  
 يطول اراده في هذه الوردقات والآيات الكريمة التي تعيب على أهل  
 الدين ما زعموا اليه من الاختلاف والمشاقة مع ظهور الحاجة واستقامة  
 الحاجة لهم في علم ما اختلفوا فيه معروفة لكل من قرأ القرآن وتلاه  
 حق نلاوته نص الكتاب على أن دين الله في جميع الازمان هو افرادهم

بالربوبية والاستسلام له وحده بالعبودية وطاعته فيما أمر به ونهى عنه مما هو مصلحة للبشر وعماد لسمادتهم في الدنيا والآخرة وقد ضمنه كتيبه التي أنزلها على المصطفين من رسله ودعا العقول الى فهمه منته والعزائم الى العمل به وان هذا الدين من الدين هو الاصل الذي يرجع اليه عند هبوب ريح التخالف وهو الميزان الذي توزن به الاقوال عند التناسف وان اللجاج والمرء في الجدل فراق مع الدين وبمده عن سنته ومتى دوعبت حكمته ولو حظ جانب الثمانية الالهية في الانعام على البشرية ذهب الخلاف وتراجعت القلوب الى هداها وسار الكافة في مرشدهم اخوانا بالحق مستمسكين وعلى نصرته متعاونين

أما صور العبادات وضروب الاختلافات مما اختلفت فيه الاديان الصحيحة سابقها مع لاحقها واختلاف الاحكام متقدمها مع متأخرها فصدره رحمة الله ورافته في اتياء كل أمة وكل زمان ما علم فيه الخير للامة والملازمة لازمان وكما جرت سنته وهروب العالمين بالتدريج في تربية الاشخاص من خارج من بطن أمه لا يلم شيأ الى راشد في عقله كامل في نشأته يمزق الحجب بذكره ويواصل أسرار الكون بنظره كذلك لم يختلف سنته ولم يضطرب هديه في تربية الاعم فلم يكن من شأن الانسان في جملة ونوعه أن يكون في مرتبة واحدة من العلم وقبول الخطاب من

يوم خلقه الله الى يوم يبلغ به من الكمال . انتهاء بل سبق القضاء بان يكون شأن جماعته في النور قائما على ماقررت انفقارة الالهية في شأن افرادة وهذا من البديهيات التي لا يصح الاختلاف فيها وان اختلف أهل النظر في بيان ما تفرع منه في علوم وضعت للبحث في الاجتماع البشري خاصة فلا تطبل الكلام فيه هنا

جاءت أديان والناس من فهم مصالحهم العامة بل والخاصة في طور أشبه بطور الطفولية للناسي الحديث الهد بالوجود لا يأتف منه الا ما وقع تحت حسه ويصعب عليه أن يضع الميزان بين يومه وأمسه وأن يتناول بذهنه من المعاني ما لا يقرب من لمسه ولم يفت في روعه من الوجدان الباطن ما يقطعه على غيره من عشيره أو ابن جنسه فهو من الحرص على ما يقيم بناء شخصه في هم شاغل عما يلقى اليه فيما يصله بغيره اللهم إلا اذا تصل الى فمه بطعام أو تسنده في قعود أو قيام فلم يكن من حكمة تلك الأديان أن تخاطب الناس بما بلطف في الوجدان أو يرقى اليه بسلم البرهان بل كان من عظيم الرحمة أن تسير بالأقوام وهم عيال الله سير الوالد مع ولده في سداجة السن لا يأتيه إلا من قبل ما يحسه بسمعه أو يبصره فأخبتهم بالأوامر الصادقة والزواجر الرادعة وطالبهم بالطاعة

وحملتهم فيها على مبلغ الاستطاعة كلفتهم بمقول المعنى جلى الغاية وان  
لم يفهموا معناه ولم تصل مداركهم الى مرماه وجاءتهم من الآيات بما  
تطرف له عيونهم وتفعل به مشاعرهم وفرضت عليهم من العبادات  
ما يليق بحالهم هذه

ثم مضت على ذلك أزمان عات فيها الاقوام وسقطت وارتفعت وانحطت  
وجربت وكسبت وتخالفت واتفقت وذاتت من الايام آلاما وتقلب  
في السعادة والشقاء أياما وأياما ووجدت الانفس بنفث الحوادث ولقن  
الكوارث شعورا أدق من الحس وأدخل في الوجدان لا يرتفع في الجملة  
عما تشمر به قلوب النساء أو تذهب معه نزعات الغلمان فجاء دين يخاطب  
المواطن ويناجي المراحم ويستعطف الاهواء ويحدث خطرات  
القلوب فشرع للناس من شرائع الزهادة ما يصرفهم عن الدنيا بمحملتها  
ويوجه وجوههم نحو الملكوت الاعلى ويقتضى من صاحب الحق أن  
لا يطالب به ولو بحق ويتلقى أبواب السماء في وجوه الاغنياء وما ينحو  
نحو ذلك مما هو معروف وسن للناس سننا في عبادة الله تتفق مع ما كانوا  
عليه وما دام اليه فلاقى من تملق النفوس بدعوته ما أصلح من فاسدها  
وداوى من أمراضها ثم لم يمض عليه بضعة أجيال حتى ضعفت العزائم  
البشرية عن أحماله وضاعت الذرائع عن الوقوف عند حدوده والاخذ

باقوا له ووقروا في الظنون أن اتباع وصاياه ضرب من الحال فهو القائلون  
 عليه أنفسهم لمنافسة الملوك في السلطان ومزاحمة أهل الترف في جمع  
 الأموال وانحرف الجمهور الأعظم منهم عن جادته بالتأويل وأضافوا  
 عليه ماشاء الهوى من الأباطيل هذا كان شأنهم في السجيا والأعمال  
 نسوا صهارته وباعوا نزاهته أمان العقائد ففرقوا شيئا وأحدثوا بدعا  
 ولم يستمسكوا من أصوله إلا بما ظنوه من أشد أركانها وتوهموه من أقوى  
 دعائمها وهو حرمان العقول من النظر فيه بل وفي غيره من دقائق الأكوان  
 والحظر على الأفكار أن تنفذ إلى شيء من سرائر الخلقة فصرحوا بأن  
 لا وفاق بين الدين والعقل وأن الدين من أشد أعداء العلم ولم يكف الذاهب  
 إلى ذلك أن يأخذ به نفسه بل جدد في حل الناس على مذهبه بكل ما علك من  
 حول وقوة وأفضى التلوي في ذلك بالانفس إلى نزعة كانت أشأم النزعات  
 على العالم الانساني وهي نزعة الحرب بين أهل الدين للالزام ببعض قضايا  
 الدين فتقوض الأصل وتخرمت الملائق بين الأهل وحلت القطيعة  
 محل التراحم والتخاصم مكان التماون والحرب محل السلام وكان  
 الناس على ذلك إلى أن جاء الاسلام

كان سن الاجتماع البشري قد بلغ بالانسان أشده وأعدته الحوادث  
 الماضية إلى رشده فجاء الاسلام يخاطب العقل ويستصرخ الفهم واللب

ويشركه مع العواطف والاحساس في ارشاد الانسان إلى سعادته الدنيوية والآخرية وبين للناس ماختلفوا فيه وكشف لهم عن وجه ما اختصموا عليه وبرهن على أن دين الله في جميع الاجيال واحد ومشيشته في إصلاح شؤونهم وتطهير قلوبهم واحدة وأن رسم العبادة على الاشباح انما هو لتجديد الذكري في الارواح وأن الله لا ينظر الى الصور ولكن ينظر الى القلوب وطاب المكاف برعاية جسده كما طاب له باصلاح سره فقوض نظافة الظاهر كما أوجب طهارة الباطن وعدكلا الامرين طهرا مطلوبوا وجعل روح العبادة الاخلاص وان ما فرض من الاعمال انما هو لما أوجب من التطيع بصالح المكاف « ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » « ان الانسان خاق ما لو اذامه الشر جزعا واذا مسه الخير منوما الا المصلين » ورفع الغنى الشاكر الى مرتبة الفقير الصابر بل ربما فضله عليه وعامل الانسان في مواعظه معاملة الناصح الهادي للرجل الرشيد فدعاه الى استعمال جميع قواه الظاهرة والباطنة وصرح بما لا يقبل التأويل ان في ذلك رضا الله وشكر نعمته وأن الدنيا مزرعة الآخرة ولا وصول الى خير المقبي الا بالسعي في صلاح الدنيا

التمت الى أهل العناد فقال لهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين وعنف النازعين الى الخلاف والشقاق على ما عزعوا من أصول اليقين



ونص على أن التفرق بني وخروج عن سبيل الحق المبين ولم يقف في ذلك عند حد الموعظة بالكلام والنصيحة بالبيان بل شرع شريعة الوفاق وقررها في العمل فأباح للمسلم أن يتزوج من أهل الكتاب وسوغ مؤاكلتهم وأوصى أن تكون مجادلهم بالتي هي أحسن ومن المعلوم أن المحاسنة هي رسول المحبة وعمدة الالف والمصاهرة إنما تكون بعد التحاب بين أهل الزوجين والارتباط بينهما بروابط الائتلاف ثم أخذ الله على المسلمين أن يدافعوا عن من يدخل في ذمتهم من غيرهم كما يدافعون عن أنفسهم ونص على أن لهم مالتنا وعليهم ماعلينا ولم يفرض عليهم جزاء ذلك إلا زهيدا يقدمونه من مالهم ونهى بعد ذلك عن كل إكراه في الدين وطيب قلوب المؤمنين في قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا هم قتلتم فاعلمهم الدعوة إلى الخير بالتي هي أحسن وليس لهم ولا عليهم أن يستعملوا أي ضرب من ضروب القوة في الحمل على الإسلام فإن نوره جدير أن يحترق القلوب وليست الآية في الأمر بالمعروف بين المسلمين فإنه لا اعتداء إلا بعد القيام به ولو أريد ذلك لكان التعبير « على كل واحد منكم بنفسه » لا « عليكم أنفسكم » كما هو ظاهر لكل عربي كل ذلك ليرشد الناس إلى أن الله لم يشرع لهم الدين ليتفرقوا فيه ولكن ليهديهم إلى الخير في جميع نواحيه

رفع الاسلام كل امتياز بين الاجناس البشرية وقرر لكل فطرة شرف النسبة الى الله في الخلقة وشرف اندراجها في النوع الانساني بالجنس والفصل والخاصة وشرف استعدادها بذلك لبلوغ أعلى درجات الكمال الذي أعده الله لنوعها على خلاف مازعمه المنتحلون من الاختصاص بمزايا حرم منها غيرهم وتسجيل الخسة على أصناف زعموا أنها لن تبلغ من الشأن أن تلحق غبارهم فأما وبذلك الارواح في معظم الامم وصيروا أكثر الشعوب هياكل وأشباح

هذه عبادات الاسلام على ما في الكتاب وصحيح السنة تتفق على ما يليق بمجالات الله وسمو وجوده عن الاشياء وتلتئم مع المعروف عند العقول السليمة فالصلاة ركوع وسجود وحركة وسكون ودعاء وتضرع وتسبيح وتمظيم وكلها تصدر عن ذلك الشعور بالسلطان الالهي الذي ينفرد بالقوة البشرية ويستغرق الحول فتخشع له القلوب وتستغذي له النفوس وليس فيها شيء يعلو على متناول العقل الانحوي تحديد عدد الركات أو رتب الجرات على أنه مما يسهل التسليم فيه لحكمة العليم الخبير وليس فيه من من ظاهر العبث واستحالة المعنى ما يخل بالاصول التي وضعها الله للعقل في الفهم والتفكير أما الصوم فخرمان يعظم به أمر الله في النفس وتعرف به مقادير النعم عند فقدها ومكانة الاحسان الالهي في

التفضل بها « كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون »  
 أما أعمال الحج فتذكير للانسان بأوليات حاجاته وتهد له بتسهيل  
 المساواة بين أفرادہ ولو في العمر مرة يرتفع فيها الامتياز بين الغني والفقير  
 والصعلوك والامير ويظهر الجميع في معرض واحد عراة الابدان  
 متجردين عن آثار الصنعة وحدث بينهم العبودية لله رب العالمين كل ذلك  
 مع استبقائهم في الطواف والسمي والمواقف ولس الحجر ذكرى ابراهيم  
 عليه السلام وهو أبو الدين وهو الذي سماهم المسلمين واستقر اقيمتهم على  
 أن لا شيء من تلك البقايا الشريفة يضر أو ينفع وشعار هذا الاذعان الكريم  
 في كل عمل « الله أكبر » أين هذا كله مما تجد في عبادات أقوام آخرين  
 يضل فيها العقل ويتعذر معها خلوص السر للتزينة والتوحيد  
 كشف الاسلام عن العقل غمة من الوهم فيما يعرض من حوادث الكون  
 الكبير « العالم » والكون الصغير « الانسان » فقرر أن آيات الله  
 الكبرى في صنع العالم انما يجري أمرها على السنن الالهية التي قدرها الله  
 في علمه الازلي لا يغيرها شيء من الطواري الجزئية غير أنه لا يجوز أن يغفل  
 شأن الله فيها بل ينبغي أن يحكي ذكره عند رؤيتها فقد جاء على لسان النبي  
 صلى الله عليه وسلم « ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان  
 لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيتم ذلك فاذكروا الله » وفيه التصريح

بأن جميع آيات الكون تجري على نظام واحد لا يقضي فيه إلا العناية  
الازلية على السنن التي أقامته عليها ثم أماط اللثام عن حال الانسان في النعم  
التي يتمتع بها الاشخاص أو الامم والمصائب التي يرزؤن بها ففصل بين  
الامرين فصلا لا مجال معه للخلط بينهما فأما النعم التي يمنح الله بها بعض  
الاشخاص في هذه الحياة والرزيا التي يرزأها في نفسه فكثير منها  
كالثروة والجاه والقوة والبنين أو الفقر والضمّة والضعف والتفقد قد  
لا يكون كاسبها أو جالبها ما عليه الشخص في سيرته من استقامة وعوج  
أوطاعة وعصيان وكثيرا ما أمهل الله بمض الطغاة البغاة أو الفجرة  
الفسقة وترك لهم متاع الحياة الدنيا إنظارا لهم حتى يتلقاها ما أعد لهم  
من العذاب المقيم في الحياة الاخرى وكثيرا ما امتحن الله الصالحين من  
عباده وأثنى عليهم في الاستسلام لحكمه وهم لذين اذا أصابتهم مصيبة  
عبروا عن إخلاصهم في التسليم بقولهم « إنا لله وإنا اليه راجعون » فلا  
غضب زيد ولا رضا عمرو ولا إخلاص سريرة ولا فساد عمل مما يكون له  
دخل في هذه الرزايا ولا في تلك النعم الخاصة اللهم الا فيما ارتباطه بالعمل  
ارتباط المسبب بالسبب على جاري العادة كارتباط الفقر بالاسراف  
والذل بالجبن وضباع السلطان بالظلم وارتباط البرورة بحسن التدبير في  
الأغلب والمكانة عند الناس بالسعي في مصالحهم على الأكثر وما يشبه

ذلك مما هو مبين في علم آخر

أما شأن الأمم فليس على ذلك فإن الروح الذي أودعه الله جميع شرائه  
الالهية من تصحيح الفكر وتسديد النظر وتأديب الاهواء وتحديد  
مطامح الشهوات والدخول الى كل أمر من بابه وطلب كل رغبة من  
أسبابها وحفظ الامانة واستشعار الاخوة والتعاون على البر والتناصح في  
الخير والشر وغير ذلك من أصول الفضائل ذلك الروح هو مصدر حياة  
الأمم ومشرق سعادتها في هذه الدنيا قبل الآخرة «من يرد ثواب الدنيا  
نوته منها» ولن يسلب الله عنها نعمته مادام هذا الروح فيها يزيد الله النعم  
بقوته وينقصها بضعفه حتى اذا فارقتها ذهبت السعادة على أثره وتبعته  
الراحة الى مقبره واستبدل الله عزه القوم بالنذل وكثرهم بالقل ونعيمهم  
بالشقاء وراحتهم بالعناء وسلط عليهم الظالمين أو العادلين فأخذهم بهم وهم  
في غفلة ساهون «واذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسدوا فيها فحق  
عليها القول فدمرناها تدميرا» أمرناهم بالحق ففسدوا عنه الى الباطل  
ثم لا ينفعهم الانين ولا يجديهم البكاء ولا يفيدهم ما بقي من صور الاعمال  
ولا يستجاب منهم الدعاء ولا تكشف لما نزل بهم الا أن يلجؤا الى ذلك  
الروح الاكرم فيستزلوه من سماء الرحمة برسل الفكر والذكر والصبر  
والشكر «ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم» «سنة الله في الذين

خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا » وما أجلّ ما قاله العباس بن عبد  
المطلب في استسقاؤه « اللهم إنه لم ينزل بلاء الا بذنب ولم يرفع الا بتوبة »  
على هذه السنن جرى سلف الامة فينما كان المسلم يرفع روحه بهذه  
المقائد السامية ويأخذ نفسه بما يتبعها من الاعمال الجليلة كان غيره  
يظن أنه يزلزل الارض بدعائه ويشق الفلك ببيكائه وهو ولع باهوائه  
ماض في غلوائه وما كان يغني عنه ظنه من الحق شيئا

حث القرآن على التعليم وإرشاد العامة والامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر فقال « فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين  
ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون » ثم فرض ذلك في  
قوله « ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون  
عن المنكر وأولئك هم المفلحون ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا  
من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه  
وتسود وجوه فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتكم بما ایمانكم فذوقوا  
المذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله  
هم فيها خالدون تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق وما الله يريد ظلما  
للعالمين والله مافي السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور » ثم  
يعد هذا الوعيد الذي يزعج المفرطين وتحق به كلمة المذاب على المختارين

والمقصرين أبرز حال الامارين بالمعروف النهاين عن المنكر في أجل مظهر يمكن أن تظهر فيه حال أمة فقال « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » فقدم ذكر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على الايمان في هذه الآية مع أن الايمان هو الاصل الذي تقوم عليه أعمال البر والدوحة التي تنفزع عنها أفسان الخير تشريفا لتلك الفريضة واعلاء منزلتها بين الفرائض بل تنبيهها على أنها حفاظ الايمان وملاك أمره ثم شد بالانكار على قوم أغفلوها وأهل دين أهملوها فقال « لمن الذين كفروا من بني اسرائيل على اسنان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون » فقذف عليهم اللعنة وهي أشد ما عنون الله به على مقتته وغضبه

فرض الاسلام للفقراء في أموال الاغنياء حقا ملوما يفيض به الآخرون على الاولين سد الحاجة المعدم وتفرجها لكربة الغارم وتحريرا لرقاب المستعبدين وتيسيرا لآبناء السبيل ولم يحث على شيء حشه على الاتفاق من الاموال في سبيل الخير وكثيرا ما جعله عنوان الايمان ودليل الاهتداء الى الصراط المستقيم فاستل بذلك ضغائن أهل الفسقة ومحض صدورهم من الاحقاد على من فضله الله عليهم في الرزق وأشعر

قلوب أولئك حبة مؤلاء وساق الرحمة في نفوس هؤلاء على أولئك  
البائسين فاستقرت بذلك الطائفة في نفوس أجمعين وأي دواء لأمراض  
الاجتماع أنجع من هذا « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل  
العظيم »

أغلق الاسلام بابي الشر وسد ينوعي فساد العقل والمال بتجريمه الحرام  
والمقامرة والربا تحريمًا باتالاه وادة فيه

لم يدع الاسلام بعد ما قررنا أصول الفضائل الا أنى عليه ولاأما  
من أمهات الصالحات الأحياء ولا قاعدة من قواعد النظام الا فررها  
فاستجمع للانسان عند بلوغ رشده كما ذكرنا حرية الفكر واستقلال  
العقل في النظر وما به صلاح السجاي واستقامة الطبع وما فيه إنهاض  
العزائم الى العمل وسوقها في سبيل السمي ومن يتلو القرآن حق تلاوته  
يجد فيه من ذلك كثر لا ينفد وذخيرة لا تنفد هل بعد الرشده وصاية  
وبعد اكتمال العقل ولاية كلا قد بين الرشده من النفي ولم يبق الا اتباع  
الهدى والانتفاع بما ساقته أيدي الرحمة لبلوغ الغاية من السعادتين لهذا  
ختمت النبوات بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وانتهت الرسالات برسائله  
كما صرح بذلك الكتاب وأيدته السنة الصحيحة وبرهنت عليه خيبة  
مخدعيها من بعده وأطمئنان العالم بما وصل اليه من العلم الى أن لا سبيل



بعد لقبول دعوة يزعم القائل بها أنه يحدث عن الله بشرع أو يصدع عن  
وجهه بأمر هكذا يصدق نبا الغيب « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم  
ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليماً »

انتشار الاسلام بسرعة لم يمهدها نظير في التاريخ  
كانت حاجة الامم الى الاصلاح عامة فجعل الله رسالة خاتم النبيين عامة  
كذلك لكن يندهش عقل الناظر في أحوال البشر عند ما يري ان هذا  
الدين يجمع اليه الامة العربية من أديانها الى أديانها في أقل من ثلاثين  
سنة ثم يتناول من بقية الامم ما بين المحيط الغربي وجدار الصين في أقل من  
قرن واحد وهو أمر لم يمهدي في تاريخ الاديان ولذلك ضل الكثير في بيان  
السبب واهتدى اليه المنصفون فبطل العجب

ابتدأ هذا الدين بالدعوة كثيرة من الاديان ولقي من أعداء أنفسهم أشد  
ما ياتي حق من باطل أو ذى الداعي صلى الله عليه وسلم بضروب الايذاء  
وأقيم في وجهه ما كان يصعب تذليله من العقاب لولا عناية الله وعذب  
المستجيبون له وحرروا الرزق وطردهوا من الدار وسفكت منهم دماء  
غزيرة غير ان تلك الدماء كانت عيون العزائم تنفجر من صخور الصبر  
يثبت الله بمشهدها المستقيمين ويقذف بها الرعب في أنفس المرتابين  
فكانت تسيل لمنظور هائوس أهل الريب وهي ذوب ما فسد من طباعهم

فتجري من مناخرهم جري الدم الفاسد من المفصود على أيدي الأطباء  
 الخاذقين « ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض  
 فيركم جميعا فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون » تألبت الملل المختلفة بمن  
 كان يسكن جزيرة العرب وما جاورها على الاسلام ليحصدوا نبتته  
 ويخفقوا دعوته فما زال يدافع عن نفسه دفاع الضعيف للاقوياء والفقير  
 للاغناء ولا ناصر له الا أنه الحق بين الباطيل والرشد في ظلمات الاضاليل  
 حتى ظفر بالهزة وتبرز بالمنعة وقد وطئ أرض الجزيرة أقوام من أديان  
 آخر كانت تدعو اليها وكانت لهم ملوك وعزة وسلاطان وجملوا الناس  
 على عقائدهم بأنواع من المكاره ومع ذلك لم يبلغ بهم السمي نجاحا ولا  
 أنالهم القهر فلاحا

ضم الاسلام سكان القفار العربية الى وحدة لم يعرفها تاريخهم ولم يعهد  
 لها نظير في ماضيهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أبلغ رسالته بأمر  
 ربه الى من جاور البلاد العربية من ملوك الفرس والرومان فهزؤا  
 وامتنعوا وناصبوه وقومه الشر وأخافوا السابلة وضيقوا على المتاجر  
 فبعث اليهم البعوث في حياته وجرى على سنته الائمة من صحابته طلبا  
 للامن وابلاغ الدعوة فاندفعوا في ضعفهم وفقيرهم يحملون الحق على  
 أيديهم وانها لوابية على تلك الامم في قوتها ومنعتها وكثرة عددها

واستكمال أهبها وعدد حافظقروا منها بما هو معلوم وكانوا متي وضعت  
الحرب أوزارها واستقر السلطان للفاتح عطفوا على المغلوبين بآرفق واللين  
وأباحوا لهم البقاء على أديانهم واقامة شعائرهم آمنين مطمئنين ونشروا  
حمايتهم عليهم بمنعونهم مما يمنعون منه أهلهم وأموالهم وفرضوا عليهم كفاء  
ذلك جزأ قليلا من مكاسبهم على شرائط معينة كانت الملوك من غير  
المسلمين اذا فتحو مملكة أنبغوا جيشها الظافر بجيش من الدعاة الى دينها  
يلجئون على الناس بيوتهم ويفشون مجالسهم ليحملوهم على دين الظافر  
وبرهانهم الغلبة وحجتهم القوة ولم يقع ذلك لفاتح ولم يهد في تاريخ فتوح  
الاسلام أن كان له دعاة معروفون لهم وظيفة ممتازة يأخذون على انفسهم  
العمل في نشره ويقفون مسعاهم على بث عقائده بين غير المسلمين بل كان  
المسلمون يكتفون بمخالطة من عداهم ومحاسنتهم في المعاملة وشهد العالم  
بأسره أن الاسلام كان يعد بحاملة المغلوبين فضلا وإحسانا عند ما كان  
يعددها الأروبيون ضمة وضمفا رفع الاسلام مائقل من الاتاوات  
وردد الاموال المسلوقة الى أربابها وانتزع الحقوق من مقتصبيها ووضع  
المساواة في الحق عند التقاضي بين المسلم وغير المسلم بلغ أمر المسلمين فيما  
بعد أن لا يقبل اسلام من داخل فيه الا بين يدي قاض شرعي باقرار من  
المسلم الجديد أنه اسلم بلا اكراده ولا رغبة في دنيا وصل الامر في عهد بعض

الخلفاء الامويين أن كره عملهم دخول الناس في دين الاسلام لما رأوا  
انه ينقص من مبالغ الجزية وكان في حال أولئك العمال صدعن سبيل الدين  
لا محالة عرف خلفاء المسلمين وملوكهم في كل زمن مالم يعض أهل  
الكتاب بل وغيرهم من المهارة في كثير من الاعمال فاستخدموهم وصعدوا  
بهم الى أعلى المناصب حتى كان منهم من تولى قيادة الجيش في اسبانيا  
اشتهرت حرية الاديان في بلاد الاسلام حتى هجر اليهود وأوربا فرارا منها  
بدينهم الى بلاد الاندلس وغيرها

هذا ما كان من أمر المسلمين في معاملتهم لمن أظلم بسيوهم لم يفعلوا  
شيأ سوى أنهم حملوا الى أولئك الافوام كتاب الله وشريعته وألقوا بذلك  
بين أيديهم وتركوا الخيار لهم في القبول وعدمه ولم يقوموا بينهم  
بدعوة ولم يستملوا لآكرهم عليه شيأ من القوة وما كان من الجزية  
لم يكن مما يشغل أداؤه على من ضربت عليه فالذي أقبل بأهل الاديان  
المختلفة على الاسلام وأقنعهم انه الحق دون ما كان لديهم حتى دخلوا فيه  
أفواجا وبذلوا في خدمته مالم يبذل له العرب أنفسهم

ظهور الاسلام على ما كان في جزيرة العرب من ضروب العبادات الوثنية  
وتغلبه على ما كان فيها من رذائل الاخلاق وقبائح الاعمال وسيره  
بسكانها على الجادة القويمية حقق لقراء الكتب الالهية السابقة أن ذلك

هو وعد الله لنبيه ابراهيم واسماعيل وان هذا الدين هو ما كانت نبشر به  
الانبياء اقوامها من بعدها فلم يجد أهل النصفة منهم سيلا الى البقاء على  
الاعتاد في مجاهدته فتأقوه شاكرين وتركوا ما كان لهم بين قومهم  
صابرين أوقع ذلك من الريب في قلوب مقلديهم ما حركهم الى النظر  
فيه فوجدوا الطفا ورحمة وخيرا ومنة لا عقيدة ينفر منها العقل وهو رائد  
الايمان الصادق ولا عمل تضعف عن احتماله الطبيعة البشرية وهي  
القاضية في قبول المصالح والمرافق رأوا أن الاسلام يرفع النفوس بشعور  
من الالهوت يكاد يعاوبها عن العالم السفلي وبلجةها بالسلوك الاعلى  
ويدعوها الى احياء ذلك الشعور بخمس صلوات في اليوم وهو مع ذلك  
لا يمنع من التمتع بالطيبات ولا يفرض من الرياضات وضروب الزهادة  
ما يشق على الفطرة البشرية تجشده ويعبد رضا الله ونيل ثوابه حتى في  
توفية البدن حقه متى حسنت النية وخلصت السريرة فاذا نزلت شهوة  
أو غلب هوى كان الغفران الالهى ينتظره متى حسنت التوبة وكملت  
الاولية تبذل لهم سدا جنة الدين عند ما قرؤ القرآن ونظروا في سيرة  
الطاهرين من حاميه اليهم وظهر لهم الفرق بين ما لا سبيل الى فهمه وما  
تكفي جولة نظر في الوصول الى علمه فتراوا اليه خفا من ثقل ما كانوا

عليه كانت الامم تطلب عقلا في دين قواها وتطلع الى عدد في ايمان  
 فأتاما فما الذي يحجم بها عن المسارعة الى طلبتها والمبادرة الى رغبةتها  
 كانت الشعوب تن من ضرر وب الامتياز التي رفعت بعض الطبقات على  
 بعض بغير حق وكان من حكمها أن لا يقام وزن لشؤون الاديان متى  
 عرضت دونها شهوات الاعلى نجاء دين يحدد الحقوق ويسوي بين جميع  
 الطبقات في احترام النفس والدين والعرض والمال ويسوغ لامرأة فقيرة  
 غير مسلمة أن تأبى بيع بيت صغير بأية قيمة لا مير تنظيم مطاق السلطان في  
 قطر كبير وما كان يريد انفسه ولكن ليسوع به مسجد افلم عقد المزمعة على  
 أخذه مع دفع أضاف قيمته رفعت الشكوى الى الخليفة فورد أمره برد  
 بيتها اليها مع لوم الامير على ما كان منه عدل يسمع لليهودي أن يخاصم  
 مثل علي بن أبي طالب امام القاضي وهو من نعلم من هو ويستوقفه منه  
 للتقاضى الى أن قضى الحق بينهما هذا وما سبق بيانه مما جاء به الاسلام  
 هو الذي حبيه الى من كانوا أعداءه ورد اليه أهواءهم حتى صاروا  
 أنصاره وأولاده

غلب على المسلمين في كل زمن روح الاسلام فكان من خلقهم العطف على  
 من جاورهم من غيرهم ولم تستشر قلوبهم عداوة لمن خالفهم الا بعد أن  
 يجرهم الجار فهم كانوا يتعلمونهم من سواهم ثم لا يكون الا طائفا يجل ثم

يرتحل فاذا انقطعت أسباب الشعب تراجعت القلوب الى سابق ما ألقته  
من اللين والمياسرة ومع ذلك بل وغفلة المسلمين عن الاسلام وخذلانهم  
له وسعي الكثير منهم في هدمه بعلم وبغير علم لم يقف الاسلام في انتشاره  
عند حد خصوصاً في الصين وفي أفريقيا ولم يخل زمن من رؤىة جموع  
كثيرة من ملل مختلفة تنزع الى الاخذ بعقائده على بصيرة فيما تنزع اليه  
لا سيف وراءها ولا داعى أمامها وانما هو مجرد الاطلاع على ما أودعه مع  
قليل من حركة الفكر في العلم بما شرعه ومن هذا تلم أن سرعة انتشار الدين  
الاسلامى واقبال الناس على الاعتقاد به من كل ملة انما كان لسهولة  
تعمقه ويسر أحكامه وعدالة شريعته وبالجلة لان فطر البشر تطالب ديناً  
وترتاد منه ما هو أمس بمصالحها وأقرب الى قلوبها ومشاعرها وادعى الى  
الطمأنينة في الدنيا والآخرة ودين هذا شأنه يجد الى القلوب منفذاً والى  
العقول مخلصاً بدون حاجة الى دعاة ينفقون الاموال الكثيرة والاوقات  
الطويلة ويسة كثرون من الوسائل ونصب الجبائل لاستقاط النفوس  
فيه هذا كان حال الاسلام في سداخته الاولى وطهارته التي أنشأ الله  
عليها ولا يزال على جانب عظيم منها في بعض أطراف الارض الى اليوم  
قال من لم يفهم ما قدمناه أو لم يرد أن يفهمه ان الاسلام لم يطف على قلوب  
العالم بهذه السرعة الا بالسيف فقد فتح المسلمون ديار غيرهم والقرآن

يأخذى اليدين والسيف بالآخرى يمرصون القرآن على المغلوب فإن لم يقبله فصل السيف بينه وبين حياته سبحانه هذا بهتان عظيم ما قدمناه من معاملة المسلمين مع من دخلوا تحت سلطانهم هو ما تواترت به الاخبار تواترا صحيحا لا يقبل الريسة في جملة له وان وقع اختلاف في تفصيله وانما شهر المسلمون سيوفهم دفاعا عن أنفسهم وكفالا لعدوان عنهم ثم كان الافتتاح بمد ذلك من ضرورة الملك ولم يكن من المسلمين مع غيرهم الا أنهم جاوروم وأجاروم فكان الجوار طرق الدم بالاسلام وكانت الحاجة لصلاح العقل والعمل داعية الانتقال اليه

لو كان السيف يأسر ديناً فقد عمل في لرقاب الاكرام على الدين والالزام به مهددا كل أمة لم تقبله بالابادة والمحو من سطح البسيطة مع كثرة الجيوش ووفرة العدد وبلوغ القوة أسحق درجة كانت تتمكن لها وابتداء ذلك العمل قبل ظهور الاسلام بثلاثة قرون كاملة واستمر في شدته بعد محي الاسلام سبعة أجيال أو يزيد فلك عشرة قرون كاملة لم يبلغ فيها السيف من كسب عقائد البشر مبالغ الاسلام في أقل من قرن هذا ولم يكن السيف وحده بل كان الحسام لا يتقدم خطوة الا والدعاة من خلفه يقولون ما يشاؤون تحت حمايته مع غيرة تفيض من الاثقة وفصاحة تتدفق عن الالسة وأموال تخلب أبواب المستضعفين ان في ذلك لايات



### للمستقيمين

جاءت حكمة الله في أمر هذا الدين سلسيل حياة تبع في القفار العريضة  
أبمد بلاد الله عن المدينة فاض حتي شملها فجمع شملها فاحياها حياة  
شعبية مليحة علامده حتي استفرق ممالك كانت تفاخر أهل السماء  
في رفعتها وتعالوا أهل الارض بمدنيتها زلزل هديره على لينة ما كان  
استعجز من الارواح فانشتت عن مكنون سر الحياة فيها قالوا كان  
لا يخلو من غاب « بالتخريك » قلنا تلك سنة الله في الخلق لا تزال  
المصارعة بين الحق والباطل والرشد والني فائمة في هذا العالم الى أن  
يقضي الله قضاءه فيه اذا ساق الله ربيعا الى أرض جديدة ليحيي ميتها  
وينقم غلتها وبنى الخصب فيها أفينة من قدره أن أتى في طريقه على  
عقبة فعلاها أو بيت رفيع الماد فهو يبه

سطع الاسلام على الديار التي بلغها أهله فلم يكن بين أهل تلك الديار  
وبينه الا أن يسمعوا كلام الله ويفقهوه اشتغل المسلمون بعضهم ببعض  
زمننا وانحرفوا عن طريق الدين أزما ما فوق وقف وقفة القائد خذله الانصار  
وكاد يتزعزع الى ما وراء لكن الله بالغ أمر فأحدثت الى ديار المسلمين  
أهم من التتار يقودها جنكيز خان وفعلاوا بالمسلمين الأفاعيل وكانوا  
وثنيين جاؤا لخص الغلبة والسلب والنهب ولم يلبث أعقابهم أن اتخذوا

الاسلام ديناً وحملوه الى اقوامهم فعمهم منه ما هم غيرهم جاؤا الشقونهم  
فما جوا بسعادتهم

سجل العرب على الشرق حملة واحدة لم يبق ملك من ملوكه ولا شعب من  
شعوبه الا اشترك فيها واستمرت المجالدات بين الغربيين والشرقيين  
أكثر من مائتي سنة جمع فيها الغربيين من الغيرة والحمية للدين ما لم يسبق  
لهم من قبل وجيشوا من الجند وأعدوا من القوة ما بغتته طاقتهم  
وزحفوا على ديار المسلمين وكانت فيهم بقية من روح الدين فغلب  
التريون على كثير من البلاد الاسلامية وانتهت تلك الحروب الجارفة  
يا جلائهم عنها لم جاؤا وبما ذارجهوا ظفروا رؤساء الدين في الغرب بأثارة  
شعوبهم ليبيدوا ما يشاؤون من سكان الشرق أو يستولوا سلطان تلك  
الشعوب على ما يعتقدون لانفسهم الحق في الاستيلاء عليه من البلاد  
الاسلامية جاء من الملوك والامراء وذوى الثروة والاعلياء جم غفير  
وجاء ممن دونهم من الطبقات ما قدره بالملايين استقر المقام بكثير من  
هؤلاء في ارض المسلمين وكانت فترات تنطفئ فيها نار الغضب وثوب  
القول الى سكينتها تنظر في احوال المجاورين وتلتقط من افكار الخاطلين  
وتفعل بما ترى وما تسمع فتبينت أن المبالغات التي أطاشت الاحلام  
وجسدت الآلام لم تصب مستقر الحقيقة ثم وجدت حرية في دين وعلم

وشرعا وصنعة مع كمال في يقين وتعلمت أن حرية الفكر وسعة العلم من وسائل الايمان لامن العوادي عليه ثم جمعت من الآداب ماشاء الله وانطلقت الى بلادها قريرة العين بماضته من جلادها هذا الى ما كسبه السفار من أطراف الممالك الى بلاد الاندلس بمخالطة حكمائها وأدبائها ثم عادوا به الى شعوبهم ليديقوم حلاوة ما كسبوا وأخذت الافكار من ذلك الهدى تتراسل والرغبة في العلم تزايد بين الغربيين ونهضت الهمم لقطع سلاسل التقليد ونزعت العزائم الى تقييد سلطان زعماء الدين والاختد على أيديهم فيما تجاوزوا فيه وصاياه وحرّفوا في معناه ولم يكن بعد ذلك الا قليل من الزمن حتى ظهرت طائفة منهم تدعو الى الاصلاح والرجوع بالدين الى سذاجته وجاءت في اصلاحها بما لا يبعد عن الاسلام الا قليلا بل ذهب بعض طوائف الاصلاح في العقائد الى ما يتفق مع عقيدة الاسلام الا في النضيف برسالة محمد صلى الله عليه وسلم وأن ما هم عليه إنما هو دينه يختلف عنه اسما ولا يختلف معني الا في صورة العبادة لا غير .

ثم أخذت أئم أوروبا تفتك من أسرها وتصلح من شؤونها حتى استقامت أمور دنياها على مثل ما دعا اليه الاسلام غافلة عن قائدها لاهية عن مرشدها وتقررت أصول المدنية الحاضرة التي تقاخر بها الاجيال

المتأخرة ما سبقها من أهل الأزمان الغابرة هذا طل من وإبله أصاب أرضا  
قابلة فاهتزت وربت وأنبئت من كل زوج بهيج جاء القوم ليبيدوا  
فاستفادوا وعادوا ليفيدوا ظن الرؤساء أن في إهاجة شعوبهم شفاء  
ضعفهم وتقوية ركنهم فبؤوا بوضوح شأنهم وضعضعة سلاطنتهم وما  
يبناه في شأن الاسلام ويمر فكل من تفقه فيه قد ظفر به كثير من أهل  
النظر في بلاد الغرب فعرفوا له حقه واعترفوا أنه كان أكبر أساندهم  
فيما هم فيه اليوم وإلى الله عاقبة الامور

### ابراد سهل الابراد

يقول قائلون اذا كان الاسلام اتماجا لدعوة المختلفين الى الاتفاق وقال  
كتابه « ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا حلت منهم في شيء » فبالثلاثة  
الاسلامية قدمزتهم النشارب وفرقت بين طوائفها المذاهب اذا كان  
الاسلام موحد فبال المسلمين عدوا اذا كان موليا وجه العبد وجهه  
الذى خلق السموات والارض فما بال جمهورهم يولون وجوههم من  
لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ولا يستطيع من دون الله خيرا ولا شرا  
وكادوا يمدون ذلك فصلا من فصول التوحيد اذا كان أول دين خاطب  
العقل ودعاه الى النظر في الاكوان وأطلق له العنان يجول في ضمائرها  
بما يسهه الامكان ولم يشترط عليه في ذلك سوى المحافظة على عقد الايمان

فإياهم قنعوا باليسير وكثير منهم أغلق على نفسه باب العلم ظاناً أنه  
 قد رضي الله بالجهل واغفال النظر فيما أبدع من محكم الصنع ما بالهم  
 وقد كانوا رسل المحبة أصبحوا اليوم وهم يتنسمونها ولا يجدونها ما بالهم  
 بعد أن كانوا قدوة في الجد والعمل أصبحوا مثلاً في القمود والكسل ما  
 هذا الذي ألحق المسلمون بدينهم وكتاب الله بينهم يقيم ميزان الانسط بين  
 ما ابتدعوه وبين ما دعاهم إليه فتركوه إذا كان الإسلام في قربه من  
 العقول والقلوب على ما بينت فما باله اليوم على رأى القوم تقتصدون  
 الوصول إليه يد المتساول إذا كان الإسلام يدعو إلى البصيرة فيه فما بال  
 قراء القرآن لا يقرؤنه الاتقيا ورجال العلم بالدين لا يعرفه أغلبهم الانظنيا  
 \* إذا كان الإسلام منع العقل والارادة شرف الاستقلال فما بالهم  
 شدوها إلى أغلال أي أغلال إذا كان قد أقام قواعد المدل فما بال  
 أغلب حكامهم يضرب بهم المثل في الظلم إذا كان الدين في تشوف إلى  
 حرية الارقاء فما بالهم قضوا قروناً في استعباد الاحرار إذا كان الإسلام  
 يبعد من أركانه حفظ اليهود والصدق والوفاء فما بالهم قد فاض بينهم  
 النسر والكذب والزور والافتراء إذا كان الإسلام يحظر الغيلة  
 ويحرم الخديعة ويوعد على الغش بان الغاش ليس من أهله فما بالهم  
 يحتالون حتى على الله وشرعه وأوليائه إذا كان قد حرم الفواحش

ماظهر منها وما بطن فاهذا الذي نراه بينهم في السر والعلن والنفس  
والبدن اذا كان قد صرح بان الدين النصيحة لله ولرسوله وللمؤمنين  
خاصتهم وعامتهم وان الانسان لفي خسر الا للذين آمنوا وعملوا الصالحات  
وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وأنهم ان لم يأمروا بالمعروف ونهوا  
عن المنكر سلط عليهم شرارهم فيسدعو خيارهم فلا يستجاب لهم  
وشدد في ذلك بما لم يشدد في غيره فابالهم لا يتناصحون ولا يتواصون بحق  
ولا يتصمون بصبر ولا يتناصحون في خير ولا شر بل ترك كل صاحبه  
والتي حبله على غاربه فماشوا أفذاذا وصاروا في أعمالهم أفرادا لا يحس  
أحدهم بما يكون من عمل أخيه كأنه ليس منه وكأذ لم تجمه معه صلة  
ولم ترضه اليه وشيعة ما بال الابناء يقتلون الآباء وما بال البنات يعقن  
الامهات أين وشائج الرحمة أين ناطقة الرحم على القريب أين الحق  
الذي فرض في أموال الاغنياء للفقراء وقد أصبح الاغنياء يسلبون ما بقي  
في أيدي أهل البأساء

قبس من الاسلام أضواء النور كما تقول وضوءه الاعظم وشمسه الكبرى  
في الشرق وأهله في ظلمات لا يبصرون أصبح هذا في عقل أو عهد في نقل  
ألم ترالى الذين تذوقوا من العلم شيئاً وهم من أهل هذا الدين أول ما يعلق  
بأوهام أكثرهم ان عقائده خرافات وقواعده وأحكامه ترهات

ويجدون لذتهم في التشبه بالمستزئين ممن سموا أنفسهم أحرار الافكار  
وبعداء الانظار والى الذين قصر واهمهم على تصفح أوراق من كنبه  
ووسوا أنفسهم بأنهم حفاظ أحكامه والقوام على شرائعه كيف يحافون  
علوم النظر وهزؤن بها ويرون العمل فيها عبثا فى الدين ولدينا ويفتخر  
الكثير منهم بجهلها كأنه فى ذلك فدهجر منكرا وترفع عن دينه فمن وقف  
على باب العلم من المسلمين يجد دينه كالثوب الخلق يستحي أن يظهر به بين  
الناس ومن غرته نفسه بأنه على شيء من الدين وأنه مستمسك بعمقائه يرى  
العقل جنة والعلم ظنة أليس فى هذا ما يشهد الله وملائكته والناس  
أجمعين على أن لا وفاق بين العلم والعقل وهذا الدين

### الجواب

ربما لم يبالغ الواصف لما عليه المسلمون اليوم بل من عدة أجيال وربما  
كان ما جاء فى الايراد قليلا من كثير وقد وصف الشيخ النزال الى رحمه الله  
وابن الحاج وغيرهما من أهل البصر فى الدين ما كان عليه مسلمو زمانهم  
عامتهم وخاصتهم بما حوته مجلدات ولكن قد أتيت فى خاصة الدين  
الاسلامى بما يكفى للاعتراف به مجرد تلاوة القرآن مع التدقيق فى فهم  
معانيه وحملها على ما فهمه أولئك الذين أنزل فيهم وعمل به بينهم ويكفى فى  
الاعتراف بما ذكرته من جميل أثره قراءة ورقات فى التاريخ على ما كتبه

محققو الاسلام ومنصفو سائر الالام فذلك هو الاسلام وقد أسلفنا أن  
الدين هدي وعقل من أحسن في استعماله والاخذ بما أرشد إليه نال من  
السعادة ما وعد الله على اتباعه وقد جرب علاج الاجتماع الانساني  
بهذا الدواء فظهر نجاحه ظهورا لا يستطيع معه لاعمي انكارا ولا الاصم  
إعراضا وغاية ما قيل في الايراد ان أعطى الطبيب الى المريض دواء فصبح  
المريض وانقلب الطبيب بالمرض الذي كان يميل للمالجته وهو يتجرع  
النقص من آلامه والدواء في بيته وهو لا يتناوله وكثير ممن يمدونه  
أو يتشفون منه ويشمتون لمصيته يتناولون من ذلك الدواء فيما فون من  
مثل مرضه وهو في يأس من حياته ينتظر الموت أو تبدل سنة الله في شفاء  
أمثاله كلامنا اليوم في الدين الاسلامي وحاله على ما بينا أما المسلمون  
وقد أصبحوا بسيرهم حجة على دينهم فلا كلام لنا فيهم الآن وسيكون  
الكلام عنهم في كتاب آخر ان شاء الله

التصديق بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم  
بعد أن ثبتت نبوته عليه السلام بالدليل القاطع على ما بينا وأنه انما يخبر  
عن الله تعالى فلا ريب أنه يجب تصديق خبره والايان بما جاء به ونعني بما  
جاء به ما صرح به في الكتاب العزيز وما نواتر الخبر به توأتر صحيحة مستوفيا  
لشرائطه وهو ما أخبر به جماعة يستحيل نواطؤهم على الكذب عادة



في أمر محسوس ومن ذلك أحوال ما بعد الموت من بعث ونعيم في الجنة وعذاب في نار وحساب على حسنات وسيئات وغير ذلك مما هو معروف ويجب أن يقتصر في الاعتقاد على ما هو صريح في الخبر ولا يجوز الزيادة على ما هو قطعي بظني وشرط صحة الاعتقاد أن لا يكون فيه شيء من التنزيه وعلو المقام الإلهي عن مشابهة المخلوقين فإن ورد ما يوهم ظاهره ذلك في المتواتر وجب صرفه عن الظاهر إما بتسليم الله في العلم بمعناه مع اعتقاد أن الظاهر غير مراد أو بتأويل تقوم عليه القرائن المقبولة

أما أخبار الآحاد فإما يجب الإيمان بما ورد فيها على من بلغته وصدق بصحة روايتها أما من لم يبلغه الخبر أو بلغه وعرض له شبهة في صحته وهو ليس من المتواتر فلا يطمعن في إيمانه عدم التصديق به والاصل في جميع ذلك أن من أنكر شيئاً وهو يعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم حدث به أو قرره فقد طعن في صدق الرسالة وكذب بها ويلحق به من أهمل في العلم بمتواتره وعلم أنه من الدين بالضرورة وهو ما في الكتاب وقليل من السنة في العمل

من اعتقد بالكتاب العزيز وبما فيه من الشرع العملية وعسر عليه فهم أخبار النيب على ما هي في ظاهر القول وذهب بعقله إلى تأويلها بحقائق يقوم له الدليل عليها مع الاعتقاد بحياة بعد الموت وثواب

وعقاب على الاعمال والمعاند بحيث لا ينقص تأويله شيئاً من قيمة الوعد والوعيد ولا ينقص شيئاً من بناء الشريعة في التكليف كان مؤمناً حقاً وان كان لا يصح اتخاذ قدوة في تأويله فان الشرائع لالهية قد نظرت فيها الى ما تبلغه طاقة العامة لا الى ما تشبهه عقول الخاصة والاصل في ذلك أن الايمان هو اليقين في الاعتقاد بالله ورسوله واليوم الآخر بلا قيد في ذلك إلا احترام ما جاء على السنة الرسل

بقيت علينا مستثنى وضعتا من هذا العلم في مكان من الاهتمام وماهما منه إلا حيث يكون غيرهما مما أجمل القول فيه الاولى جواز رؤية الله تعالى في الآخرة والاخرى جواز وقوع الكرامات وخوارق العادات من غير الانبياء من الاولياء والصديقين

أما الاولى فقد اشد فيها النزاع ثم انتهى الى وفاق بين المنزهين لاجال منه للتنازع فان القائلين بجواز الرؤية من أهل التنزيه متفقون على أن الرؤية لا تكون على المهود من رؤية البصر المعروفة لنا في مجرى العادة بل هي رؤية لا كيف فيها ولا تحد يدوم مثلها لا يكون الا يبصر يخص الله به أهل الدار الآخرة أو يتميز فيه خاصته المهودة في الحياة الدنيا وهو ما لا يمكننا معرفته وان كنا نصدق بوقوعه مني صح الخبر والمنكرون لجوازاها لم ينكروا انكشافا يساويها فسواء كان ذلك بالبصر الغير المهود

أوبحاسة أخرى فهو في المعنى يرجع الى قول خصومهم ولكن منى  
الاسلام يقوم بحبون الخلاف والله فوق ما يظنون  
أما الثانية فانكر جواز وقوع الكرامات أبو اسحاق الاسفرايني من اكابر  
أصحاب أبي الحسن الاشعري وعلى ذلك المعتزلة الا أبا الحسين البصري  
فقال بجواز وقوعها وعليه جمهور الاشاعرة واستدل الذاهبون الى  
الجواز بما جاء في الكتاب من قصة الذي عنده علم من الكتاب الواردة في  
خبر بلقيس من إحضاره عرشها قبل ارتداد الطرف وقصة مريم عليها  
السلام وحضور الرزق عندها وقصة أصحاب الكهف واحتج الآخرون  
بأن ذلك يقع الشبهة في المعجزات وأولو ما جاء في الآيات أما أن ذلك  
يوقع الشبهة في المعجزات فليس بصحيح لان المعجزات انما تظهر مقرونة  
بدعوى الرسالة والتبليغ عن الله تعالى ولا بد أن تكسبها حوادث تميزها  
عما سواها وأما ما احتج به المجوزون من الآيات فلا دليل فيه لان ما في  
قصة مريم وآصف قد يكون بتخصيص من الله تعالى لوقوعه في عهد  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا علم لنا بما كتف تلك الوقائع من شؤون  
الله في أنبياء ذلك العهد الا قليلا وأما قصة أهل الكهف فقد عده الله  
من آياته في خلقه وذكرنا بها لاعتبار بمظاهرها قدرته فليست من قبيل  
مال الكلام فيه من عموم الجواز فبقي البحث في جواز وقوع الكرامات

نوعاً من البحث في متناول هم النفوس البشرية وعلاقتها بالكون الكبير  
وفي مكان الاعمال الصالحة وارتقاء النفوس في مقامات الكمال من الدنيا  
الالهية وهو بحث دقيق قد يختص بعلم آخر أما مجرد الجواز العقلي وإن  
صدور خارق للهادة على يد غير نبى مما تتناوله القدرة الالهية فلا أظن أنه  
موضع نزاع يختلف عليه العقلاء وإنما الذى يجب الالتفات اليه هو  
أن أهل السنة وغيرهم فى اتفاق على أنه لا يجب الاعتقاد بوقوع كرامة  
مميّنة على يدولى لله معين بمذهبٍ وراى الاسلام فيجوز لكل مسلم باجماع  
الامة أن ينكر صدور أى كرامة كانت من أى ولى كان ولا يكون  
بانكاره هذا مخالفاً لشيء من أصول الدين ولا مائلاً عن سنة صحيحة  
ولا منحرفاً عن الصراط المستقيم أين هذا الاصل المجمع عليه مما بهذى  
به جمهور المسلمين فى هذه الايام حيث يظنون أن الكرامات وخوارق  
العادات أصبحت من ضروب الصناعات يتنافس فيها الالياء  
وتتفاخر فيها هم الاصفياء وهو مما يهترأ منه الله ودينه وأوليائوه وأهل  
العلم أجمعون

خاتمة

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض كما

استخلف الذين من قبلهم ولم يكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم  
من بعد خوفهم أمنا يبدؤني لا يشركون بي شياً ومن كفر بعد ذلك  
فاولئك هم الفاسقون» وقد فسر الكفر في هذه الآية بكفر النعمة  
«وأنالما سمعنا الحمدي آمنابه فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً ولا زحاً  
وأنالما المسلمون ومناللقاسطون فمن أسلم فاولئك تحروا رشداً وأما  
القاسطون فكانوا لجهنم حطباً وأن لو استقاموا على الطريقة  
لأسقيناهم ماء غدقاً لفتنهم فيه ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه  
عذاباً صعباً وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً وأنه لما قام  
عبد الله يدعو كادوا يكرون عليه لبداء قل إنما أدعوزي ولا أشرك  
به أحداً قل اني لأملك لكم ضرراً ولا رشداً قل إني لن يجيرني من الله  
أحد ولن أجد من دونه ملتحداً إلا بلاغاً من الله ورسالاته ومن يعص  
الله ورسوله فإن له نارجهنم خالدين فيها أبداً حتى اذارأوا ما يوعدون  
فسيلدون من أضعف ناضراً وأقل عدداً قل ان أدري أقرب  
ما توعدون أم يجعل له ربي أمداً عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً  
إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً يعلم  
أن قد بلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شي عدداً»

صدق الله العظيم وبلغ رسوله الكريم وخشي الشيطان الرجيم وحق  
الشكر لله رب العالمين الرحمن الرحيم

﴿ تم ﴾

يقول المتوسل بصالح السلف مصححه الفقير عبد الجواد خلف

خير ما قام به الانسان حمد مولى الاحسان فحمد لمن لا تحصى  
نعمه علينا ولا نعد ولا تكافأ بشكر منا ولا حمد وصلاة وسلاما على  
من أضاء بأشراق نور رسالته حالك الدجنه سيدنا محمد وعلى آله  
واصحابه حماة السنة وحمة الأئمة (وبعد) فقد تم طبع هذا السفر الجليل  
بل ذلك الكتاب الذى ليس له فى بابا مثيل الآتى فى موضوعه بالعجب  
العجاب المشتمل مع صغر حجمه على ما لا يشتمل عليه اكبر كتاب  
الجامع لقرراصول فن التوحيد وقواعده الحاوى لنكت مسائله  
وعوائده المتكفل بحقائق هي لباب آراء المتقدمين المنظوي على  
دقائق هي نتائج افكار المتأخرين ما لا عن غاية الاطناب ونهاية الايجاز  
لا تحا عليه مخايل السحر الحلال ودلائل الاعجاز فهو روضة علم نطقت  
بيننا بالحق ودوحة فضل لا يعرف قدرها الا القليل من الخلق  
ففى كل حرف منه معنى ورواق

وفى كل سطر منه جمعة من الدر

وبالجملة

فاني وان اكثر فيه مدائي

فاكثر مما قلت ما انا تارك

وكيف لا يكون كذلك ان لم يكن فوق ذلك وناسج بروده

ونظام عقوده وحيدانه وفريدزمانه محقق مباحث العلوم

وكشاف معضلات المنطوق والمفهوم

لا يدرك الواصف المعاري فضائله

وان يكن سابقا في كل ما وصفا

اقامت في الرقاب له ايام

هي الاطواق والناس الحمام

يحوم حول حواء الزائرون كما

ترى الحجاج بيت الله مزدحما

خلف الزمان لياتين بمثله

حتث يمينك يا زمان فكفر

من سارت بشهرة صيته الركبان في جميع الاقطار وظهر ظهور الشمس

المضيئة في رابعة النهار فخر الاسلام وقدره الامام افضل

المتأخرين وأكمل المتبحرين الاستاذ الكبير ذي القدر

الخطير المغفور له المرحوم الشيخ (محمد عبده) مفتي الديار المصرية  
 كان أسكنه الله أعلى فراديس الجنان وذلك بالمطبعة الخيرية  
 بمصر القاهرة المعزية لما لكهوا ومديرها المنوكل على العزيز الوهاب

حضرة الافخم (السيد عمر حسين الخشاب)

في شهر رمضان سنة ١٣٢٤ من هجرة

سيد ولد عدنان سيدنا محمد صلى الله

عليه وسلم ملاح بدر

التمام وفاح مسك

الختام

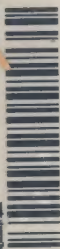








Bibliotheca Alexandrina



0380100